

بِاسْمِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
وَعَاقِلُوا وَيَقِينُوا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا (الآية)
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكُنَ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ حُكْمًا عَدَلًا
(الحديث جعفر عليه)

هَدِيَّةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَازِلِي
تأويلات فاسدة فرقة زائفة ومعاني قرآن مُنْتَفَتِ لَنَا مَعْنَى
وَبَيَان
عقيدة اجماع اهل اسلام در حيات نزول عيسى عليه السلام

تَضْيِيفُ لَطِيف
زبدة العلماء و عمدة العرفاء حضرت مير سيد مهر علي شاه گيلاني قدس سره
المتوفى صفر ١٣٥٦ هـ مطابق مئی ١٩٣٧ م

بايعاء

حضرت سيد پير غلام معين الدين شاه صاحب قندلس سرمد

با اهتمام

حضرت مير پير شاه عبدالحق صاحب سلمه الله تعالى

○
جملہ حق محفوظ ہیں

بار _____ دوم
تعداد _____ ایک ہزار
مقام اشاعت _____ گوڑہ شریف ضلع اسلام آباد
کاتب _____ خوشی محمد ناصر قادری خوشنویس خوش رقم
_____ جالندھری، ۳۰ ایس ۵ اینک لونی،
_____ سمن آباد - لاہور
تاریخ اشاعت _____ جمادی الاول ۱۴۲۸ مطابق جون ۱۹۰۷ء

مطبع : پرچنگ پروفیشنل لاہور، فون : ۷۵۵۳۷۱۱

حصہ ۱۔ ۵۰ روپے



فہرست کتاب سید الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

صفحہ نمبر	فہرست مضمون	نمبر شمار
۵	پیش لفظ فارسی	۱
۹	مقدمہ	۲
۱۴	خطبہ مشتمل بر ذہ اصول	۳
۱۴	اصل اول در بیان اینکه معرفت لغت عرب واجب بالکفایہ است بر امت مرحومہ۔	۴
۱۹	اصل دوم بر مقدم و تخرکہ و اقصت در کلام الہی نوعیت از صمیم	۵
۲۱	اصل سوم در بیان آنکہ ارادہ یک معنی در مواضع کثیر مؤید فیما شد بر آنکہ در یکے مواضع از کلام یہاں متکلم بغیر او مراد داشته نشود۔	۶
۲۴	اصل چهارم در آنکہ مفسرین را چونکہ مطمح نظر مہرہ یک اشکال باشد باختلاف مسالک بعد از آنکہ جو بظہر محصل آہنہا باشد مخالف از یکدیگر نتوان شمرد۔	۷
۲۷	اصل پنجم در بیان این معنی کہ صحبت احادیث واردہ در باب نزول مسیح بہ ہر دو طریق کتبھی و رسمی بہ پایہ ثبوت رسیدہ یا بہ یکے از اہاں برود۔	۸
۳۰	اصل ششم تجسس و غور در این معنی کہ عقیدہ اجماعی مسلمانان از صحابہ کرام الی یومناہ مسئلہ رفع عیسیٰ ابن مریم و نزول او چیست۔	۹

نمبر شمار	فصل مضمون	صفحہ نمبر
۱۰	اصل مفہم در بیان کیفیت شخصی کہ خانہ زاد و فلاسفہ یونان و غیرہ در ہمہ قدیم بودستی بقانون قدرت و از دستِ سکانِ عرب در ہمہ سلطان الانبیاء علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام گریختگی شدہ باز دریں زمانہ فرمانروائیِ نجر و مرزاسیت گشتہ۔	۳۲
۱۱	اصل هشتم در بیان آنکہ تصدیقِ معجزاتِ انبیاء سابقین مبنی است بر ایمان و باور نمودنِ بقرآنِ کریم و بما جآء بہ سیدنا ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم نہ آن کہ ناشی باشد از تفضیلِ سایر انبیاء بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔	۳۶
۱۲	اصل نهم در تشریح و توضیحِ دعویِ جنابِ مرزا صاحب	۳۷
۱۳	اصل دهم در بیانِ باعثِ تحریرِ این رسالہ۔	۴۰
۱۴	مقصد اول در بیانِ معانیِ آیاتِ کہ تعلق دارند باین مسئلہ۔	۴۱
۱۵	مقصد دوم در بیانِ جوابِ ہائے اعتراضاتِ جنابِ مرزا صاحب باستشہادِ آیاتِ بر حیاتِ عیسیٰ ابنِ مریم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام فائدہ علامتِ مسیح صادق علیہ السلام	۷۰
۱۶	مقصد سوم در ذکرِ احادیثِ صحیحہ در بارہٴ نزولِ مسیح ابنِ مریم و خروج و جال و غیرہ اشراطِ ساعت۔	۱۱۴
۱۸	فائدہ در بیانِ تحریفاتِ اہل کتاب در کتابِ ہائے خود و نامہائے کتب در ردِّ عیسائیت بر عاشیہ۔	۱۱۵
۱۹	پیشین گوئیایں از حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم۔	۱۲۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَكَأَمْ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى
أَمَّا بَعْدُ

مؤلف ایں کتاب ہدیۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم عالم ربانی و عارف حقانی حضرت مولانا پیر سید مہر علی شاہ گیلانی قدس سرہ ہستند کہ بہ یکم رمضان المبارک ۱۳۷۵ھ در تقبیلہ گورنر کہ اکنون در حدود اسلام آباد داخل است در خانوادہ سادات گیلانیہ روئی افزون ایں جہاں شدند از عبد غنی آثار سعادت ازلیہ و محبت ذاتیہ از حبیب مبارکش ہویدا بودند و بعالم شباب در علوم منقولات و مقولات و جذب و سلوک نادرہ روزگار شدہ با جازت مشایخ کرام بہر چہار سلسلہ صوفیائے کرام ہر مسند ارشاد و درس و تصنیف جلوہ افروز شدند و از مہر فنیہ علم و عرفان جہاں را مستنیر فرمودند۔ در اشاعت مکتب سنیہ و عہدہ عات شنیہ و حید العصر بودند خصوصاً بعد از زیارت حرمین شریفین و اداسے حج در اوائل صدی چہار دہم کہ در آن زمان بانی فرقہ مرزائیہ غلام احمد قادیانی دہند و پنجاب بانکار حیات و نزول یحییٰ علیہ السلام و بانشارہ حکومت نصاریٰ برائے اطاعت اوشان فتویٰ دادہ بود و جہاد اسلامی را منسوخ قرار دادہ و ابتداء دعویٰ مسیح موعود نمودہ در سال ۱۹۱۴م دعویٰ نبوت مستقلہ رسید (سیف چشتیاتی ص ۱) مطبوعہ لاہور

حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ باشارات غیبیہ بعالم رویا و کشف از
حضرت فاطمہ النبیین صلی اللہ علیہ وسلم برائے ردّ اس فرقہ بتقریر و تحریر سعی بلیغ
شروع فرمودند۔ ابتدائے ۱۸۹۹ء غالباً در جواب کتب مرزا از آلہ اہم
و ایام الصلح وغیرہ) اس کتاب ہدیۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بفارسی تصنیف
فرمودند۔

زیرا کہ مرزا ایام الصلح در فارسی نوشتہ بود تا فارسی خوانان را گمراہ کند و چون
در اس وقت خط عقیقہ مسلمانان بر تصفیہ عام بود و اکثریت ایشان از فہمی
ناواقف بود بایں ضرورت مضامین اس کتاب فارسی را در زبان اردو نوشتہ
کتاب شمس الہدیۃ در اثبات حیات مسیح علیہ السلام و ابطال دلائل مرزا بر
وفات مسیح شائع نمودند و بسیاری از مرزائیان بطلان شمس الہدیۃ تائب
شدند و برائے از آلہ اس سخت مرزا قادیانی علماء اہل اسلام را با علانی قتل
تخریری اشتہار و دعوت شائع نمود۔

چنانچہ تاریخ مقررہ حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بلاہور رسید
و از جملہ مکاتیب فکر مسلمانان نمائندہ مقرر شدند و مرزا با وجود وعدہ خود از قادیان
کہ مسکن او بود در لاہور نیامد۔

حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ تقریباً یک ہفتہ در انگست مستقر
در لاہور قیام فرمودہ واپس بخانہ تشریف آوردند و مجلہ مسلمانان نیامدن مرزا
شکست فاش او تصور کردند۔ و بعد از محنت دو سال مرزائیان کتاب دیگر
برائے اثبات دعوی خود شائع کردند کہ ردّ او بنام سیب چشتانی حضرت پیر

صاحب رحمۃ اللہ علیہ در سنہ ۱۹۰۲ء م شائع فرمودند کہ مرزائیاں از جواب او عاجز ماندند و این ہر دو کتاب مع مقدمات مفیدہ از دست دراز مطبع شدہ اند۔
و در سیف چشتیانی بر تفسیر اعجازی مرزا قادیانی تنقید فرمودہ تقریباً یکصد غلطی ہائے او را نشان دادند۔ و دریں کتب و مزید تفصیل کہ در ہر تیسرے است برائے اردو خوانان کفایت است۔

انہیں واقعات در مسلمانان بر صغیر تھریک پیدا شدہ خصوصاً بعد از قیام پاکستان از حکومت وقت مطالبہ نمودند کہ مرزا و جملہ عقیدت مند ان اور ابوجہ عقائد کہ خلاف اسلام اند غیر مسلم قرار دادہ شود۔

چنانچہ مجلس شوری اسلامی جمہوریہ پاکستان در سنہ ۱۹۴۲ء عیسوی این مطالبہ را منظور کرد و مرزائیاں را غیر مسلم اقلیت قرار داد۔

و بعد چند سالے جہاد اسلامی در افغانستان شروع گشت و بفضلہ تعالیٰ و حضرت او۔ بعد از جدہ و جدہ بسیار حکومت اشتراکیہ روس ختم شدہ و افغانستان و دیگر اسلامی ریاست ہائے وسط ایشیا از تسلط روس آزاد شدند۔ چوں زبان اکثر مردمان این خطہ فارسی است ضرورت این امر محسوس شد کہ این فارسی کتاب را نیز شائع کردہ شود۔

چنانچہ بایار بنیرگان حضرت موقت رحمۃ اللہ علیہ پیر سید غلام حسین الدین شاہ و پیر سید جد الحق شاہ مدظلہما این کا اخیر شروع کردہ شد۔ (والسعی هنا والانتما من اللہ تعالیٰ)

و تفصیل این واقعات و دیگر خدمات اسلامیہ حضرت موقت رحمۃ اللہ علیہ در سوانح حیاتش مہر نمبر باید دید کہ بایار و فرزند دیگر ایشان حضرت پیر سید غلام محی الدین المعروف (بابو محی) رحمۃ اللہ علیہ اس غیر متوفیق الہی مرقب فرمود

کہ تا ایں وقت شمش بار طبع شدہ در محک و بیرون محک شریف قبولیت یافت۔
وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

فقیر الی اللہ القمد فیض احمد علی حنہ

غلام دارالافتاء و الدین جامعہ غوثیہ مہریدہ بارہ عالیہ
گولڑہ شریف (اسلام آباد) پاکستان
محرم ۱۴۱۷ھ / جولائی ۱۹۹۷ء

ضروری نوٹ۔ اس کتاب کی اشاعت میں تاخیر کی وجہ لوہ پر بیان ہو چکی ہے کہ ابتدا میں فقہ زائیت
زیادہ تر بغیر میں تھا اس لیے قبلہ پر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یکے بعد دیگرے دو کتب میں
مطہرین علیہ آدرہ شیعہ پیش کیا اور قدس شائع کر ائیں اب چونکہ حضرت کے اس قلمی جہاد
کا دائرہ فارسی بولنے والے علاقوں تک وسیع کرنا مقصود ہے لہذا جو شخص فارسی دیکھ سکے وہ مذکورہ
اردو کتابوں اور حضرت قبلہ کی سوانح حیات مہریدہ کی طرف رجوع کرے جن میں اس کتاب
کے مضامین کے علاوہ دیگر زائیت کے لیے بڑا ذخیرہ موجود ہے اور دربارہ گولڑہ شریف سے
شائع ہیں۔
فیض احمد علی حنہ

مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَعَلَى عِبَادِ الذِّیْنَ اصْطَفٰ

عالم ہمالیہ، مانتھن، ہماچل شریعت حلقہ، قندولت، حضرت قلیہ عالم پیر سید مرعلی شاہ صاحب گواہی بخشی تادی گویاں قدس سرہ الرحمہ کا نام اہل حق کی تائید کا اقرار نہیں۔ یہ سید مرعلی کے گھرانے میں آپ کا ایک انتہائی بلند مقام حاصل ہے اور تمام حق و عدلانی مسابک سے وابستہ تھے۔ بلا استثنا، آپ کو یکساں احترام کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ حضرت قدس سرہ الرحمہ کو شہید اپنے امتیازات حاصل تھے جو کہ ہمارے آپ کا گھرانہ انتہائی عالی مرتبہ بن گیا۔ دین میں یہ آپ ہے اور اہل عالم آریہ کی پیش قدمی کے گاہان میں سرفہرست آپ کا وہ بلند پایہ علمی مقام تھا۔ ہم علم کوئی اور درجہ حاصل تھا۔ دین سے برحق علمی مسائل کو آپ نہایت کثرت و جامع انداز میں اور سال کی کافی استعداد کا لحاظ رکھتے ہوئے حل فرما کر دیتے تھے۔ آپ کا ایک شخصی امتیاز، دینی مسائل اور مسائل میں آپ کا وہ سزاوارتہ مسابک تھا جو افراد و قریب سے پہلے آپ کا دین میں بلند امتیاز تھا۔ قبلہ کو تفریق بازی و تفریق سے بچانے کے لئے آپ کا وہ یکساں کی اس امت سے کشش کرنا تھا جس پر حکم آپ اور اہل دین برحق میں ہمارا زور دیا گیا ہے اور جس کے فلاح سے ہم امت دینی قرون اولیٰ کی نسبت اور عظمت کو دیکھنا حاصل کر سکتے اور اسے برقرار رکھ سکتے ہیں۔ اگرچہ اولیاء اللہ کی ہادی فرماتے تھے، حصول علم شریعت کو آپ صحت کی بنیاد اور اہل مسابک میں قدم رکھنے کی اولین شرط قرار دیتے تھے اور تمام انھوں میں پابندی شریعت کو طریقہ نجات کے لئے کہنے کے لئے مانگتے تھے۔ چنانچہ اہل شریعت تمام ہند کی آپ کا قورہ اختیار رہا۔

حضرت کلمہ عالم پیر سید مرعلی شاہ صاحب کا واسطہ نسب انھیں ۱۹۱۱ء میں حضرت غوث الاعظم پیر شاہ صاحب عہد اقدس علیہ السلام سے پہنچتا ہے۔ آپ کی پیدائش ۱۲۵۰ھ میں تھی۔ آپ کے اجداد کرام دینی صدی گجری و اعلیٰ دینی صدی مصری امیں واسطہ علیہ السلام سے تھے۔ انھیں کے قورہ کی غرض سے، اپنے آباؤ اجداد شریفین سے تعلق رکھنے والے ہندوستان کے صوبہ بنگال میں مقیم تھے۔ تھے اور وہاں سے ان کی اولاد برصغیر کے مختلف حصوں میں پھیلی گئی تھی۔ بروایت "انوار النجار" تھانہ حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے دہلی و قریۃ اللہ علیہ آپ کے والدین علیہ السلام کے ہوا۔ حضرت سید میراں شاہ عالم قیس، قریۃ اللہ علیہ نے دہلی و قریۃ اللہ علیہ میں دہلی گجری میں برصغیر میں وفات پائی اور آپ کا راز ہدایہ سا اورو شریفین مظہر سہارنپور (جمانت) میں زیارت گاہ و مزار ہے۔

حضرت مظہر گواہی گویاں قدس سرہ الرحمہ کے والد اور حضرت سید پیر سید مرعلی شاہ صاحب، قریۃ اللہ علیہ کے ہوا۔ چنانچہ سید مرعلی شاہ رحمۃ اللہ علیہ آپ کے اہل اس کے ہوا۔ زیارت گاہ میں شریفین کے ہوا۔ شریفین سے ہوتے

سبب بنائے۔ اگر تعلق حکومت پاکستان کو بھیجے اپنے سدرجہ بالا فیصلہ کا آگے بڑھانے کیلئے جس کے تحت
قادیانیوں کو کاٹنی طور پر ایک غیر مسلم اہمیت قرار دیا گیا تھا 'تھک میں محض اسلامی نظام بنانے کے لئے یہاں
اسلامی اقتدار کی جھانکت دیا جانی کہنے کی توفیق عطا فرمائیے آمین!

کاتب الحروف فیض احمد

مخدوم دو بکھن

جابر خوشیہ پورہ جہاد گولڈ مرین

جولائی ۱۹۹۲ء

خطبه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى عَبْدِهِ الْقُرْآنَ ثُمَّ جَمَعَهُ فِي
صَدْرِهِ وَطَلَّاهُ الْبَيَانَ وَالْفُضُولَ وَتَلَا مَعَهُ عَلَى مُعَلِّمِ الْقُرْآنِ أَطْلَعَ
الْمَدْرُسَ وَالْوَبَرَ بِاصْطِحَ لِسَانٍ وَأَوْضَعَ بَيَانَ وَعَلَى وَرِثَةِ التَّطَهِيرِ وَصَبَّحَتُمْ
الذِّكْرَ اتَّبَعُوا بِالْحَسَنِ -

اَمَّا بَعْدُ - می گوید فقیر مرعلی شاه عفی عنه الله که ایس مجال ایست تا فیه
دو سواوس در بیان آیات چند را دافه سماء به هدیه الزهول والقبول
هو المسؤل وغایة الماصول مشتمل بر یک مقدمه و سه مقاصد اما المقدمه
فیهما اصول عشره -

اصل اول - در بیان اینکه معرفت لغت عرب واجب بالکفایه است
اُمّت مرعومه - و هر یک را مستحب و مندوب چه نزول قران بلغت عرب
بوده و آنحضرت صلی الله علیه و سلم بلغت عرب تکلم فرموده کسی که بلغت عرب
استنا نیست در اعداد و زندگان نتوان آورد و در زمره مرعوم نتوان شمرده - مجری
بر عود تجویز کرده که شرح آن را محذوره نداشته و مرحوم مذکوره و مفسرین با خصوص چنانچه
بحسب ان الْقُرْآنَ يُفَسِّرُهُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَّا رَاعَاهُ نَحْوُ قُرْآنِهِ لَازِم است به
همین طور و خطه احادیث صحیح نیز ضروری - تاکه در تفسیر و تاویل از اجاد و تفسیر
و در تفسیر که عبارت از اعالایه رک الالاف که اسباب النزول و تاویل
که عبارت از تزیین لاحد المعتملات بلا قطع شمی اعتبار عرب اول راست
موشگافین زمان ما را که محکم را عتاب و معلوم را مجهول می سازند چه نسبت الیه بر آن رفته
که اهل هر ملک و هر زمان را اوضعی و لغتی عطا فرموده که دیگران ازل محرومانند و حتی این

وفاقاً تر از برہ و در فہم مراد فہم می طلب است عموماً در ہر بی بدیل تخصیص نمی آید
و تفویض تبیین بدو۔ و در ما نحن بصدہ خصوصاً از برای آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
و سلم جو کلمہ موجود اند بر عدہ شہر ان عَلَيْنَا بَيَانُهُ۔ (القیامہ، آیت ۱۹) و نیز
مراد است صلی اللہ علیہ و سلم داشت اُوْتِيتُ جُلُوسًا اَلَا وَاكِلِينَ وَاَلَا يَخْرُجُونَ از ہمیں
جائے اجازت سَلَوْنِي عَمَّا يَتَكَلَّمُونَ سر زودہ لا جسدہم کلام شریف او صلی اللہ
علیہ و سلم در بیان مراد کلام او سمجھانہ واجب الرعاۃ و ضروری الاصغار خواهد بود۔

قال للشافعی کل ما حکمہ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم فهو مما فہمہ
من القرآن قال اللہ تعالی اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ
بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرٰیكَ اللہ و لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِضِينَ تَحْصِيْمًا سُوْرۃ
النساء آیت ۱۰۵۔ و قَالَ اللہ تعالی وَاٰنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْكِتَابَ الْاَرَبَیِّ
لَهُمْ الَّذِی اِخْتَلَفُوْا فِیْهِ وَهٰذِی وَاَرْحَمَةُ الرَّحْمٰنِ یُؤْمِنُوْنَ۔ سُوْرۃ النحل
آیت ۶۴۔ و قَالَ اللہ تعالی وَاَنْزَلْنَا اِلَیْكَ الذِّکْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَنْزِلَ الْیَھودِ وَاَلَهُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ۔ سُوْرۃ النحل آیت ۴۴۔

و از ہمیں جافر نموده است آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم اَلَا اِنِّیْ اُوْتِيتُ
الْقُرْآنَ وَ مِثْلَهُ مَعَهُ یعنی السنۃ و السنۃ ایضاً تنزل علیہ بِاللُّغَةِ کَمَا
یُنْزَلُ الْقُرْآنُ اِلَّا اَنَّهُمَا لَا تُشْتَلٰی حَمَایُشِلُ الْقُرْآنُ۔

اصحاب التوہمات و راہبیین مراد و السنۃ علی الرأس و العین قبول خواهند
نمود۔ اما بعد از آنکہ بایہ صحت و ثبوت رسیدہ باشد و او را ہر دو نقاد بن صحت یعنی
اصحاب الکشف و الشہود کہ بطریق کشفی از آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم صحیح را ز غیر صحیح
تفرکہ می توانند و دیگر باب جرح و تعدیل از حکما مشکوٰۃ اللہ سیدہم بتقیید و
تصمیم کرده باشند گو کہ احیاب از سطاط الیس و ذالشیہو ظہور کیا، قلندہ باشند۔

از پس پیدا است که اشتغال امر موقوف است بر فهم مراد.

و احلی طرق فیه را و لا شهادت قرآن کریم است بعد از آن همان طریق است
که اکلانی ذکر کردیم. بعد از آن تفسیر صحابی که شاید مجسوس و حی است.

چه بعد از آن که در حق اهل کتاب لا تَضِيقُ قُلُوبُهُمْ وَلَا تَكُونُ لَهُمْ آسَاءُ وَكَذَلِكَ
اغلب آنکه تفسیر آیت را از ایشان گرفته خواهد بود بلکه از آنحضرت صلی الله علیه و سلم
شنیده باشد و آنچه در بخاری مذکور است بَلَاغُوا أَمْرِي وَلَوْ أَنِّي دَخَلْتُ
بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا أُخْرِجُ الْخَوَافِ

بجز استنباط است با عادیث اسرائیلیه نه اعتقاد بآنها و آل اسرائیلیات
بر سه قسم اند.

یکی آن که کتاب و سنت مصدق او باشد. دیگر آن که تلمذ یب او از کتاب
و سنت معلوم شده باشد بیوم سکوت عنه و در حق این قسم ثالث لا تَضِيقُ قُلُوبُهُمْ
و لا تَكُونُ لَهُمْ آسَاءُ وارد گردیده.

از پس جانهیده باشی کسیکه قبل از مرعاه سائر نصوص قرآنی و پیش از ملاحظه
احادیث صحیح و تفسیر صحابه بنظم ذوالجوه و ابراهیم فروز آرد و باز نظر توجیه بجانب آنها
افکنده بمجاوزه مخالفت بمضمون احادیث با معنی مزعوم خود آنها را از موضوعات قرار دهد
یا متوکل بر سند و تحت غلط کرده باشد. گویا که مخصص را معارض چنانچه در الکام
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ. وَأَنْ تَجْعَلُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ و حکم را متوکل چنانچه در
بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ عِلْمُ وَفَضْلُ جَمْعِ حَقَرِیَبِ غَوَی و انست.

۱۵ آیت ۲۳۰ ۱۶

۱۷ آیت ۲۳۱ ۱۶

قرآن شروع کرو۔ غرض شانہائے غرما تیار کردہ اور طلبید پس پڑسید محمد صلی اللہ علیہ وسلم آئندے
کیسی تو گفت بعد از مدتی صبح بزمه خدا صلی علیہ وسلم نامی غرض بکل شرح خبر باوراند تا کہ از سر
خون روان گردید۔ بعد از اندامی جراحت باور گرد اور۔

باز فوہیت سیوم طلبید اور ابرائے وزن۔ نو عرض نمود۔ یا عمر اگر ارادہ قتل من
واری یکبارہ مرا قتل کن و بار بار این لغت من بچہ اشہی شود پس اذن داد اور تا کہ
رفت بلکہ خود و نوشت محمد بجانب ابو موسی اشعری کہ نہ نشیند کسی از شلیں باو۔
بآئندہ عرض و قرآن بغیر تسک بشت مریض است باکل نہ تنها برائے ہمیں
آزاد نش بلکہ وائے است متعذی بحد سے کہ ہر کہ اور دید یا ازو شنید فوراً متاثری شلا
و لہذا حکیم وقت یعنی غرض فوجیت اومع شدید خود و در مطہج او استعمل لغز شست
سند علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرمود۔

و یک قسم تفسیر کہ امر فرمودہ است حق سبحانہ و تعالیٰ آنحضرت را علی اللہ علیہ وسلم
بتعلیم او انقسم است بر دو قسم۔ قسم کہ لا یجوز الکلام فیہ الا بطریق الصبح کاسب
النزول والناسخ والمنسوخ واللغات والقراءات وقصص الامم
الخبر ما ہو کاش۔

و قسم یوخذ بطریق النظر والاستنباط۔ بر منصف پر ظاهر است کہ ما
نحن بصد وہی تفسیر رسول رفعة الله و ان من اهل الکتاب الا
و متوفیک و افعلا و کلماتو کلماتی از قبیل ما یجوز الکلام فیہ الا
بطریق الصبح است۔

۱۔ سورۃ التسمیہ پ ۱۹ آیت ۱۵۸

۲۔ سورۃ المائدہ پ ۱۷ آیت ۱۵۸

۳۔ سورۃ النمل پ ۱۸ آیت ۵۵

۴۔ سورۃ المائدہ پ ۱۷ آیت ۱۵۸

بخدا سے عزوجل سخت تعجب اس از قول کسی کہ قبل از فہم تراہدایت حدیث
 صحیح بر طبق ادراک خود محلے قرار دوادہ استدشہاد آیتہ فیما یحییٰ حدیثاً بعداً یا یضوئون
 برائے اثبات اعراض از حدیث صحیح و تفسیر صحابی می گیرد۔ آیہ ایس آیت را ہمیں
 معنی است کہ بر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ مود بہ شعرا ان کلینا بآیاتہ
 است و در حق او است صلی اللہ علیہ وسلم انا انزلنا الیک الکتاب بالحق
 لیت حکم بین الناس بہما آراءک اللہ فیما لہ خیال نباید کرد کہ اولاً حسب ذم خود
 نظم ذوالوجہ را محلے قرار دوادہ باز شہادت فیما یحییٰ حدیثاً بعداً یا یضوئون
 قول عالم علما الاولین والاخرین راصل اللہ علیہ وسلم از نظر انداخت کلا و عشا
 لکون کلمۃ عن عن من انا اہمہم ان یقولون الا کذباً و نفید کہ
 معنی فیما یحییٰ حدیثاً بعداً یا ای بعد نزولہ و فہم مرادہ یا یضوئون و در فہم
 تراہد شہادت شعرا ان کلینا بآیاتہ و بدیل بہما آراءک اللہ یہاں فہم نبوی
 علی صاحبہ الصلوۃ والسلام مقبول و منظور نظر شارع است۔

اصل دوم در ذکر تقدیم و تاخیر کہ اہمست کلام الہی و عیست از مبہم

بدان کہ تقدیم و تاخیر در کتاب اللہ و اہمست برائے فوائد مثلاً اہتمام عیسیٰ امر
 ہستم بالشان را اولاً ذکر نمودہ سے شود اگرچہ فی الواقع متفرق باشد۔
 ایں جا سادہ لوحی خیال نہ نمایند کہ قول بہ تقدیم و تاخیر یک نوع امر حق است
 برحق بیمانہ و تعالیٰ و اصطلاح برائے نظم قرآنی تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر

عائزۃ المرسات، آیت ۱۵۰ ۱۴ ۱۵ سورة القیامۃ، آیت ۱۹، ۱۲

عائزۃ السام، آیت ۱۱۰ ۱۲

بلکہ اور در رجب انظار و مژدہ باید نمید -

اہل بحیرت این را از حسنات بلاغت می انگارند و باعث بر قول بخت برود
تاخیر و مستند او یا فاسد کسبی می باشد و ابهام در و کبر غیر قول به تقدیم و تاخیر مژدہ واضح نہ
گردد. چنانچہ ابن ابی حاتم از قتادہ آورده در قول او تَعَالَى فَلَا تُحِبُّكَ أَمْوَالُهُمْ وَ
لَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا كُنتَ إِسْ
تَأْدِمُ كَلَامَ سَاحِلٍ فَلَا تُحِبُّكَ أَمْوَالُهُمْ وَ لَا أَوْلَادُهُمْ وَ لَوْ كَانَتْ كَلِمَةً
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَ يَزِيدَ مَا آوَدَهُمْ وَ لَوْ كَانَتْ كَلِمَةً
سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَاجِبًا قَسَمِي أَصْلَ أَوْ لَوْ كَانَتْ كَلِمَةً
وَاجِبًا قَسَمِي لَكَانَ لِزَامًا وَاجِبًا وَ أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِي الْكِتَابَ وَ لَوْ
يَجْعَلُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَتُوكَ عَلَى عَبْدِي الْكِتَابِ قِيَمًا وَ لَوْ يَجْعَلُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
أَتُوكَ وَ در قول ابو سنانہ ابی مُتَوَفِّيكَ وَ رَاضِكَ إِلَى سِنِي ابْنِي رَاضِكَ إِلَى وَ مُتَوَفِّيكَ
و از مکرر در کلمہ كَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ یعنی نَهَضَ صَدَاتِ
شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ بِمَا نَسُوا و قرابن زید و لَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ كُفْرَهُ
وَ وَحْشَتَهُ لَا يَتَّبِعَهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا یعنی إِذَا عُوِّلَهِ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَ
لَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ وَ وَحْشَتَهُ لَعَرِيجٌ قَلِيلٌ وَ از ابن عباس در تَقَالُوا
أَبْرَأْنَا اللَّهَ جَهَنَّمَ یعنی فَقَالُوا جَهَنَّمَ أَيْنَا اللَّهُ و از ابن باب است وَ أَدُّ

۱۰۰ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۰۱ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۰۲ سوره التوبه، آیت ۵۵

۱۰۳ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۰۴ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۰۵ سوره التوبه، آیت ۵۵

۱۰۶ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۰۷ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۰۸ سوره التوبه، آیت ۵۵

۱۰۹ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۱۰ سوره التوبه، آیت ۵۵ ۱۱۱ سوره التوبه، آیت ۵۵

قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُوهَا یعنی اَوّل قصہ ازین جا شروع است اگر چه مؤخر است
در تلاوت و تقدیم بر آن اللّٰهُ یَا طُورُ کُذِّرْ لَیْسَ تَنْقِیْشُ اِیْنِ مَعْنٰی اَوَّلًا و در ذیل
اوشان کردنج گامی برائے اظهار قاتل است۔

و قوله تعالی اَنْذَرْنٰی مِنْ اِتَّخَذَ الْاِلٰهُهُ هَؤُلَاءِ اَزِیْن قَبْلِی یعنی
مِنْ اِتَّخَذَ هَؤُلَاءِ الْاِلٰهُهُ و قول او سبحانه اَخْرَجَ الْمَرْعٰی فَجَعَلْنٰهُ غُبٰثًا اَنْخَوٰی
بنابر تفسیر آنخوی باختر و گردانیدن او صفت برائے صَرْغٰی ای اَخْرَجْنٰهُ اَنْخَوٰی
فَجَعَلْنٰهُ غُبٰثًا و تاخیر برائے رعایت فاصل است۔

و قول او سبحانه وَاَعْرَیْبَتْ سُوْدٰی سُوْدٰی اَعْرَیْبَتْ چه غریب
بمعنی شَدِیْدُ السَّوَادِ و قول او سبحانه فَضَحَّیْكَ فَبَشَّرْنَاَهَا فَضَحَّیْكَ و
قول او سبحانه وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ نَّاتٰی بِرُءُوسِ رَبِّهٖ اِیْ لَوْ
که آن را ای برهان ربه لم یهد بها لند حلیه هم نمی است از توسع
علیه السلام بابرائے انواع دیگر مثل تبرک و تعظیم و تشریف و غیره۔

اصل سوم در بیان آنکه اراده یک معنی در مواضع کثیر دلیل نمی باشد
بر آنکه در یک موضع از کلام همان متکلم بغیر او مراد داشته نشود

یعنی از کثرت موارد قانون کلی نباید فهمید بلکه جائز است در یکجا معنی
و غیر مراد باشد یعنی دلیل صارت از اراده معنی حقیقی و دلیل احتمال اللفظ یعنی

سوره النبی شبیه آیت ۱۲۶ و ۱۲۷ سوره الاعراف ۱۷۰ و ۱۷۱

سوره النبی آیت ۱۲۶ و ۱۲۷ سوره الاعراف ۱۷۰ و ۱۷۱ سوره النبی آیت ۱۲۶ و ۱۲۷
سوره النبی آیت ۱۲۶ و ۱۲۷ سوره الاعراف ۱۷۰ و ۱۷۱ سوره النبی آیت ۱۲۶ و ۱۲۷
لفظ باشد یا مصداق و تقدیر ۱۲۷

در لغت عرب مثلاً آن لفظ در آن معنی مستعمل شده باشد دلیل تعیین می‌شود یعنی چونکه غیر از موصوفه معانی که پیش دلیل باید که تعیین معنی مراد کند و دلیل جواب عن المعارض یعنی جواب دادن از دلالتی که معارض معنی مراد باشند بنا بر کار این جا برادره اربعه باید فهمیده و ملاحظه کثرت موارد.

شواهد این را که لغت از قرآن مجید باید شنید. هر جا در قرآن معنی است حزن است و این دلیل شده نمی تواند بریکه در قلما استقونا که معنی او فلما انصبونا است همان معنی حزن است.

و هر جا در قرآن کریم از مخرج کواکب مراد اند و این دلیل نیست برینکه در و کواکب تنوری بروج کشید که ماکه معنی او کوشکهای حکم است همان کواکب مراد باشند و هر جا از لفظ جنس فصلان مراد است مگر در بیان جنس اے حرام و هر جا از لعل زوج مراد است مگر در آتد عون بقلا یعنی صفا و هر جا از بکوه و تلک از کلام من حیث الایمان مگر در عمنیا و بکما و صفا در سورة اسر و مگر ابهر در سورة الفحل که مراد در یں هر دو جا عدم قدرت است بر مطلق کلام و هر جا از حیثیا معنی جمیع عام مراد است مگر در و تری کل امة حیثیه که مراد از آن برزاقون شونده است و هر جا از احسبان مراد مراد است مگر در و حسبنا اقرین السموات و در سورة کعب معنی عذاب هر جا از حسرت ندانست است مگر در لیجعتل الله ذلک حسرتی قلومیه یعنی حزن و اندوه حاصل معنی باطل است مگر در نکلان من المذحیین اے من المفزوحین و هر جا از جزم مراد عذاب

۱- سورة الزمر آیت ۵۵ ع سورة البقرة آیت ۲۸
۲- سورة النور آیت ۷۸ ع سورة البقرة آیت ۲۸ و در سورة البقرة آیت ۲۸
و در سورة البقرة آیت ۲۸

است و هر صباح مُراد از و کوب است مگر در سورة نور که چنان است و هر نكاح
در و تزوج است مگر در حَتَّى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ای الحلم و هر فَرْز دخول است مگر
در فَلَمَّا وَرَدَ مَاءٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ عَلَيْهِمْ وَ دخول و هر بَا مُراد از و شَعْرَتِ
است چنانچه لَا يَخْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا مگر در ذکر طلاق که مُراد از و لَقَعَتْ
و هر یأس مُراد از و نا امیدی است مگر در سورة رعد که لَمْ يَلْمِ عَلَىٰ بَعْضِ الْقِيَّاسِ
و مگر بواضع را به تدبیر فکر کن.

اصل چهارم در آنکه مفسرین چونکه مطمح نظر همه رفیع یک اشکال باشد
باشند آنکه مسالک بعد از آنکه در وجه نظم محمل آنها باشد مخارج یکدیگر نتوان شمرد
لَا يَكُونُ الْجَوَلُ فِقْهًا كُلِّ الْفَقْهَةِ حَتَّى يَرَى الْقُرْآنَ وَ جَوْهًا
کشیه یعنی بعد از آنکه متن اقتضای یک دیگر نباشد باین معنی که اصل مطلب و مطمح نظر
با اختلاف توجیه متبدل نگردد مثلاً این قبس مَحْتَوِيكَ مِمِّتِكَ مَرَقَةَ
بِتَقْدِيمِ وَ تَاخِيرِ نَمُود و دیگران مَحْتَوِيكَ يَا قَابَضُكَ يَا مَمِيتُكَ بَعْدَ النِّزُولِ
و راضع اکابر مُراد داشته.

مطمح نظر چونکه رفیع اشکال واحد است و آن بودن موت قبل الرِّفْعِ
خلاف امر واقعی که از آیات رفیع مثل وَمَا تَكُونُوا وَ مَا صَلَبُكُمْ وَ مَثَلُ دَلِيلِ
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ انحراف از احادیث صحیح مگر در خاطر اوشان شده بود و الا

له سورة النساء، آیت ۱۵۷

له سورة النساء، آیت ۱۵۹

له سورة رعد آیت (۳۱) أَظْهَرَ يَاسِينَ الَّذِينَ آمَنُوا يَاسِينَ بَعْدَ الْعِلْمِ وَ اسْتَخَارَ

کہلم باعث است ابن عباس را بر قول تقدیم و تاخیر زیرا کہ قطع نظر از انکہ گفتیم
 پنج گونه فساد معنی لازم نمی آید پس نظریہ وحدت علت غائیہ ہمہ کہ بفع اشکال
 واحد است بعینہ کلمہ متفق اند معنی باید کرد مرئنا قض نیند تا کہ بر اعاءہ صحت
 یکے و حرمان دیگرے قول یکے مقبول و دیگرے مردود تصور نموده شود۔

ارتے دریں تامل بطبع را بکار باید برد کہ لفظ توفی را معنی بغیر موت
 در لغت آمده است یا نہ۔ بعد از رجوع بکتب لغت و تفاسیر مثل قاموس و
 صحاح و مصباح منیر و مجمع البحار و صراح و قسططانی و کرمانی و بیضاوی و
 کبیر و غیرہ تفاریق متحقق گشتہ کہ در لغت عرب توفی معنی قبض تام آمده۔

می گویند توفیت مالی معنی پنج از بل خود نگذاشتہ ام ہر را گرفته ام
 الان بعد تتبع و تحقیق ای معنی فکرے باید نمود کہ محاورۃ قرآن کریم کہ ام معنی ہامعند
 و تویداست اصل سابق بطور پیوستہ کہ کثرت ہوارد و ادیس حکم کلی نباید فہمید
 بشہادت نظر قرآنہ بلکہ بناء کار بر دلیل احتمال اللفظ و قلال و فساد است
 و مہذا

آیۃ اللہ یتوفی الانفس حیث موتہا و الیٰتی لمرمتہا فی
 ہناہما حسب بیان ابن عباس منادی است باعلیٰ نہاد بریں کہ معنی توفی
 مشترک است مابین موت و منام یعنی ہر دو از افرادے اند۔

ترجمہ اللہ قبض می کند ارواح را منکوت عند المنام فی مکتب الیٰتی قضی
 علیہا الموت و یُرسل الاُخرویٰ الیٰ اجل مُستثنیٰ پس نمی گذارد کہے
 را کہ بر موت مقدم گردانیدہ است و میگذارد و دیگرے تا وقت معین قید اساک

و ارسال نیز یک دیگر است قبض روح مع الامساک موت است و قبض روح مع الارسال خواب است و فطام نموده است کسی که از یتومی معنی میراند گرفته چه برین تقدیر بعد ثبوت معنی قبض حسب محاوره قرآن کریم این قدر غلبان ماند که معنی موت در موارد و آیات کثیره اذ قرح است بخلاف معنی قبض که در آئله یتومی و الانفس بالاتفاق و در متون فیک تحمل دفع غلبان مذکور را ملاحظه شواهد قرآنی که الا ان واصل سیوم گذشته اند برائے فهم سلیم الطبع کافی است چه بر ظاهر است که تبدل معنی فصل وقت تغییر مسند الیه بوجهی که قرآن و اهل بر تقدیر یک معنی شهادت داده باشند از قبیل یا حی یا قیوم بلکه واقعی است اینک لفظ صلوة وقت استناد او بوسعه تکلفین از معنی اوضاع شرعی یعنی نمازی شود مگر در چین نسبت او بعبادت حق سبحانه و تعالی چنانچه در صلی الله علیه و سلم یاد فیصلون علی النبی و تو فی زید قبض زید هر جا دال بر موت زید خواهد بود و مگر قیسه زید را امیر گرفته بستران خود برود بعد از علم اس و الله خواه بطریق معانند یا بطور استماع اگر شخصی حکایت کرد که تو فی زید یا قبض زید معنی او گرفته شد زید خواهد بود و زمره شده باقی مانده کلام در علم و الله مسیح در بیان معنی آیات عنقریب خواهد آمد فانتظره بعد ملاحظه معنی خاتم تعقیب که در فیصل است باید که موت مع الامساک موت باشد و موت مع الارسال منام باشد و هو کما نوری۔

از سه بر تقدیر ادا ده مجموع جسم و روح از نفس فساد مذکور اگر چه لازم نیست لیکن نظری قول ابن عباس و صریح نظم مخالفت مایستق لاجلله الکلام خواهد بود و بمنزله تحریف بلکه هر دو تقدیر از ارتکاب مجاز چاره نئی۔ تفسیر کبیر و

قول ابن عباس وروح البیان و تفسیر ابن کثیر ایں جملہ خطبہ باید فرمود و رجال القول باید شناخت نہ قول را بر رجال۔

حاصل اس کہ کہے کہ معنی قبض را لا اصل له و انفسہ تفسیر ابن عباس
 قتلت تفسیر دیگران شمرده بعد از انکہ مطلق نظر ہر یکہ است و قبلہ تو بہ ہنگام احد
 بدو و جہ خطا کردہ چہ در قرآن کریم استعمال توفی بیستہ و جہ تحقق گشتہ۔ یکے در مطلق
 قبض چنانچہ در اللہ یَتَوَفَّى الْاَنفُسَ دوئم در موت کہ فرداوست۔ چنانچہ
 در الَّذِينَ یَتَوَفَّوْنَ الخ و غیرہ سوئم در مقام کہ ہم فداست برائے مطلق قبض۔
 چنانچہ در وَ هُوَ الَّذِی یَتَوَفَّیْکُمْ بِاللَّیْلِ الخ و آنچه مرزا صاحب در ازالہ
 گفتہ کہ دریتوفیکہ اطلاق موت بر مقام بر حلقہ انوم اخ الموت است پس
 منشاء الاطلاق است از فرق مابین مطلق و افراد او۔

اصل پنجم در بیان ایں معنی کہ صحت احادیث واردہ در باب
 نزول مسیح بہرہ طریق تکشفی رسمی پایہ ثبوت سید یا بہ یکے از ان جزو

صحت احادیث نزول و آثار صحابہ بالخصوص اثر ابن عباس کہ تعلق بہ
 بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِمْ اَرَادَ در کتب احادیث و تفاسیر معتبرہ چنانچہ مصلح
 و تفسیر ابن جریر و ابن کثیر باسانید صحیحہ ثبوت پیوستہ والی یومنا ہذا التمتک نحو
 بر طبق ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترک فتیکہ امر من لن تضلوا

۱۔ سورۃ الزمر، آیت ۴۲ ۲۔ سورۃ البقرۃ، آیت ۲۳۳

۳۔ سورۃ الاعراف، آیت ۶۰

بعدی ما تمسکتہ بہما کتب اللہ وسنة نبیہ بمعرفہ
وقول تلقی نموده۔ عبارات کتب مذکورہ عنقریب خواهند آمد۔

و اما ثبوت کشفی پس نقل عبارات شیخ محی الدین ابن عربی و امام ہمام
جلال الدین سیوطی کہ جناب مؤلف از الہ اوہام و قول فصیح در بارہ بودن الہام
اقوی دلائل برہنجیکہ بیچ دلیل قوت مقادمت و مصادمت او ندارد و قول
ہمیں بزرگوارانی را سناد آورده بظہور خواهد پیوست۔

اما این جا بلاستہ ناگمانی بنظر می آید کہ علاج پذیر نیست چہ محی الدین ابن
عربی قدس سرہ در جلد اول فتوحات حدیث زریب بن بر قلاوصی مسیح ابن مریم
را نقل فرمودہ می گوید کہ ایں حدیث اگرچہ علمائے رسوم در صحت او متکلم نمودہ
لکن نزد ما کشفایہ پایہ ثبوت رسیده است۔ آل و صبیح صحابہ را وقت حیات
ارسلان عراق نزد کوفہ ملاقی شدہ۔ می گوید کہ مسیح ابن مریم درین جبل مرزا مرسلون کن
بود و ما وقتیکہ من از آسمان نازل شوم ہمیں جا بعبادت مشغول مانی۔

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد استماع ایں واقعہ از صحابہ فرمود کہ ما نیز شنیدیم
از رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بعضی از او صیاری مسیح ابن مریم درین کوفہ ہستند
عنقریب نقل بعبارتہ مع ترجمہ می آید جیم مسیح چونکہ در خطہ ولیدیزیر کثیر حسب قول
جناب مؤلف ایام اصلاح مدفون است نزول او در قادیان بچہ معنی خواهد بود۔
و حدیث دیگر از روایات احمد کہ ابن کثیر در تفسیر خود و علامہ سیوطی در درر تنقو
آورده کہ مسیح علی نبینا و علیہ السلام شب عراج بعد وقوع گفتگو در بارہ قیامت گفتہ

ما ایام القتل نام کہ بیست و شصت غایت جناب مرزا صاحب مدفون بودند مدین ابن مریم
در آن کتاب بخط ولیدیزیر کثیر زریب قلم فرمودہ اند علامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہ وقت معین اور ایضاً خدا کے عزوجل کے فی داند آت پسن با من عہد فرمودہ کہ
قبل از قیام قیامت نازل خواہی شد اولاً و ثانیاً از دیدن تو گذار شود بعد از آن
یا جوج یا جوج را ہلاک خواہی کرد حدیث مع نقل عبارت می آید۔

آن مسیح موعود کہ در شب معراج خبر از نزول خود و ہلاک و یا جوج و یا جوج
ما جوج دودہ و آن مسیح موعود کہ وہی خود را در کوبے از کوبہ ہائے عراق نشان داد
دریں ایام نخست فرجام بطریق تنازع در جسم دیگر غیر از جسم اول کہ در کشمیر مدفون
است تعلق گرفتہ در شہر قادیان کسی بہ جناب مرزا صاحب گشتہ بعد از مدتی وہی
خود از جبل عراق و سائر اوصیاء از ستام و غیرہ فواجی توجہ بہ حال و قبل مہذول
خواہند فرمود۔

بعدہ عنان بہت بسوئے یا جوج و ما جوج منعطف خواہند نمود آنچه
نا پذیر سے علاج لغتم از برای آنکہ نہ انکار حدیث را را ہے کہ شعی است و نہ
امکان تاویل را مسمی کہ شعی است روئے و را بہ کہ آوردہ شود آخر ہمیں کہ
بطریق تنازع روح مسیح کہ نبی وقت بود و در شب معراج ذکر نزول خود پیش
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کردہ جسم دیگر را مشرف فرمودہ رونق افروز قادیان گشتہ۔
برادر اگر نویسیم چو نویسیم اگر گوئیم چو گوئیم۔ اللہم اصلح امة محمد
صلی اللہ علیہ وسلم و ارحم امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم
افرج عن امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم و اغفر امة محمد
صلی اللہ علیہ وسلم۔

شے شعی یعنی مشوب بسوئے ضعف مراد نابود و غیر واقعی چہ تاویل متیل و قے
درست آید کہ جناب مرزا صاحب شب معراج گفتگو نمودہ باشند یا وہی خود در
کوبہ عراق نشانہ باشند۔ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثم ارضاه

ہل ششم تحسین و نور درین معنی کہ عقیدہ اجتماعی مسلمانان از صحابہ کرام الی یومنا در مسلک رفع عیسیٰ ابن مریم و نزول و محبت

از ملاحظہ خصوص حسب تفاسیر صحابہ و قرآن سیاق و مطالعہ احادیث صحیحہ
کہ حد و آئینہ بصدی رسد و معانیہ جمیع تفاسیر و علم کلام از بس روشن است کہ ہمگی
تصدیق معنی مشترک منتسج از حذف خصوصیات یعنی رفع جسمی و نزول ہل عیسیٰ
بن مریم کہ بنی وقت بود میداشتند و میدانند و ثبوت میں معنی مشترک چونکہ مستند او
قائم خصوصیت بر تبتیق رسیدہ ہر چند کہ کلام در خصوصیات این معنی واقع شدہ
چنانچہ رفع بحیوۃ اولیہ بالخیوۃ موبوبہ بعد الموت و در حالت بیداری یا در حالت نوم
بطلع بدن و اعطاء جسم فوری یا بجان بدن و نزول ہماں جسم یا بحکم برزخی و غیرہ
اقوال مذکورہ رفع و نزول ہر دو بحدہ انحصاری مسلک جم غفیر از اہل سنت و
جماعت را بحدہ آتا ہاں معنی مشترک داشتہ ہر کس ایمان چہ اہل اسلام و چہ غیر او
یعنی رفع و نزول ہماں ابن مریم بعینہ نہ کسی مثیل او بایں معنی کہ مصداق احادیث
قرار دادہ شود چہ ظاہر است کہ در آیات چونکہ امکان قول بشیل مسیح نے در آیت
کہ متعلق ہماں آیات اند و ثبوت حذہ ہر دو یکے چہ گوئہ حالتی گفتہ می تواند کہ مراد در
احادیث مثیل است نہ آل مسیح الا جناب مزا صاحب کا جماع مذکور را جماع
کودانہ و باد کنندہ ایں جنس مضامین و اہل بغیر از بادینشینان عرب دیگرے کے

لے می گوید محمد مصطفیٰ اللہ جو علی شاہ معنی ہندو کہ نیاورم دریں کتب مگر احادیث را کہ صحت
آندا ہر دو طریق معنی اصطلاحی و کشنی بہ ثبوت پیوستہ ۱۲ منہ علیہ الرحمۃ

می تواند بود۔ آیا ممکن است که تہذیب و تعلیم با تکلیف لندن این چنین مضامین را در
 اذہن خود جاسے و ہندو در کتاب خود از کلام اہل اسلام ثبت فرمودہ اند و در ایام مسیح
 بحزب نادان و بیہ حیایاد فرمودہ **سُبْحَانَ اللَّهِ** نظر نہوت چہ قدر وسعت و
 احاطہ داشتہ کہ از مشاہدہ ہمیں عاقلانہ

اللہ فی اصحابی لا تفتن و ہم عرضا بعدی فمن احبہم
 فبحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم فرمودہ۔

منی گویم کہ جناب مرزا صاحب قصد اصحاب کرام را در حالت اختیار انفاق و
 مذکورہ گفتہ بلکہ حسب رعم خود چونکہ مفاد آیات مرعوم خود فسیدہ از حمایت حق
 در جوش آمدہ بحالت اضطرابی فرمودہ آنچه فرمودہ بخدائے لایزال و لم یزل کہ
 از ہر خیالات جناب نسبت این اقرا کہ ابام بخاری و مالک بلکہ ہمدانی
 اسلام از اصحاب تا این دم بر عقیدہ من کہ مراد از عیسیٰ بن مریم مذکور در احادیث
 مثیل اوست مثل مسیح کہ نبی وقت خود بود گذشتہ اند سخت متحیرم کہ بر دین
يَكْنِيْبُ اَشْمَا فَاَتَمَّا يَكْنِيْبُهُ عَلَى نَفْسِهِ الْفَارِغَ فَرَمُوْنَدَ بَلْكَ وَهْنِ
يَكْنِيْبُ خَطِيئَتَهُ اَوْ اَشْمَا شَرِيْبِهِ بَرِيْتًا فَقَدْ اَحْتَمَلُ بَهْمَانَا
وَ اَشْمَا قَمِيْنًا اَرَاكَ اَبَسْتَد۔

اللہم اغفرامۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و از حمۃ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم صاحب تقویٰ خدا ترستہ علمے مقتدائے ہرگز
 گفتہ نمی تواند مگر یقیناً معلوم می شود کہ یا تین جناب بیاعتبات الہامات بکسے
 رسیدہ کہ عقائد ہمدانی اسلام در رنگ عقیدہ خویش کہ فی الواقع منفرد اند

در این نظری آیند معالجه ای بزرگان دین علیم المصنوع چنین فرموده اند که در هر عالم کتاب و سنت را معیار باید داشت و تأخیرخواهی جناب و رقی اسلام بقایست رسیده که از خوف انکار و عدم قبول تعلیم یافتگان لندن اکثر مضامین شرعی که مستند آنها نقل است شخص محفل مبدل نموده بهیچ بیان فرموده می خواهند که فرد همین بسمع رضا شنوند و اشاعت اسلامیه بحدی رسد که شگون المصلد کلها مله واحده بظهور آید لکن این غیرخواهی بغیر از تحریف و تبدیل آیات شریعیه هرگز محسب نخواهد بود.

اصل منقسم در بیان کیفیت شخصی که خانه زاد فلاسفه یونان و غیره در عهد قدیم بودستی بقانون قدرت و نزدست یگان عرب در عهد سلطان البندیا علیه و علیهم الصلوٰة والسلام اگر نیخته مخفی شده باز درین مانده فرمانروائی نیچر و مرزائیت گشته

اللهم انصر من نصر دین محمد صلی الله علیه وسلم واجعلنا منهم واخذل من اعرض عن دین محمد صلی الله علیه وسلم ولا تجعلنا منهم.

فلا سفا را چونکه نظر جزئی را با امور معاده مکررة العود و دوخته و طبیعت کلیه را مستند آثار و احکام آنها را مقتضی بالطبع دانسته و جرم حکم آنکه اقتضا طبیعتی تغییر و تبدل در فردی از افراد اگر چه هنوز بعرضه وجود نداشته باشد نمی پذیرد و قانون قدرت

قَالَ خُذْ أَلْبَعَةَ مِنَ الطُّيُورِ فَضَعْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ
جُزْأً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا مَعِيَ اضْلَعُوا إِنَّ اللَّهَ غَوِيذٌ حَسِيمٌ
وَأَصْحَابُ كَعْبٍ وَلَيْسُوا فِي كَعْبٍ مُعْتَمِدِينَ
وَأَزْدٌ أَذُوا لِقَوْمٍ أَصْحَابُ مَعَاذٍ قَالُوا نَبِيٌّ مِثْلَ نُبِيِّ الْمَاضِي قُلْ نَبِيٌّ مِثْلَ
نَبِيِّكُمْ

ایں جا اسناد کیف تحیقی الموقی را زیر نظر باید داشت ہاذا افعال اربعہ
ابراہیم را یعنی خُذْ أَلْبَعَةَ وَضَعْهُنَّ وَثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ
جُزْأً وَثُمَّ ادْعُهُنَّ یس آستین باید داشت۔

وہاں احوال حق را مانند دست در آستین و موجب ظهور یاتینک
سعی باید فرمید نہ آن کہ ابراہیم را محی اسوت تصور کنی تاکہ مفسر الی الشراک
فرمیدہ تاویل لخصوص مثل تاویل در تحیقی الموقی باذنی در حق مینی علی بنینلو
علیہ السلام کنی۔

الی اصل لخصوص خود صراحتہ مشعر اند بآنکہ صفت احوال را حق بود نہ از ابراہیم و
مینس لفظ تحیقی الموقی در اقول و کلمہ باذنی در ثانی شاید این معنی است۔

ازیں جا فرمیدہ باشی کہ ہر تاویلات در امثال ایں مواضع چنانچہ در الزامہ اولیام
مذکورہ شدہ یعنی اندر ذہول از ماسبق و نیز دانستی کہ وقاھف و قنفا یس مخدجین
را محمول بر اطلاق و ظاہر داشتن و ہمچنین خالد بن را یعنی ہر دو را بہ بعد حساب لخصوص
نفسیدن تخلیہ سے کند اورا قصہ معراج و ہبوط آدم و عزیر علیہم السلام و بنی اسرائیل
بعد از حرق بصاعقہ و قتل او شان۔

وَعَذَرُ جَانِبِ مِرْزَا صَاحِبِ دُرِّ اَزَالَةِ اَوَّلِ اَمَلِ کِهْ اَمَدَن رُوحِ مُرْغِرِ عَلِيهِ السَّلَامِ عَلَیْهِ
عِلْمِ نَبِیْ بُدِیْسِجْ نَفْعِ نَبِیْ دِهْدِهْ چِهْ بَرِ تَقْدِیرِ زنده شدنِ مَعْرِیْرِ اَمَدَن رُوحِ و بَعْدِ زنده
گِرْدَنِیدنِ بَنیِ اِسْرَآئِیلِ و قَتْلِ کَمَا قَالِ تَعَالٰی شَعْرُ نَعْتِنَا کَلْمٌ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِ کَلْمٌ
وَقَالَ مَسْبُحَانَهُ فَقُلْنَا اَضْرِبُوهُ بِبَعْضِ مَا کَانَ لَکَ یَحْیٰی اَللّٰهُ التَّوْفِیْقِ
قَضِیَّتْ سَاعَهُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِیْنِ و بِهَیْمِیْنِ و هُوَ فِیْهِ اَمْلُخِلْ و نِ مَحْجِ مَانَدَن دَافِیْنِ
کَثِیْر و اَبِنِ جَرِیْرِ اَبِنِ جَازَنْدِهْ مَانَدَنِ عَرَبِیْ تَابَعَتْ دُرِّ اَز بَرِ اَیَاتِ مَحْمُودِ کِرْ کَرْدِهْ اَنَدِشِلِ
اَبِنِ اَفَاکَتِ اَز تِزِیْ طَبِیعِ خُودِ اسْتِ و اَلَا اَیَاتِ فِی الْوَاقِعِ هَمِّ دِگِرِ تَنَاقُضِ نَبِیْ دَارَنْدِ
چُنَا نَخِ عَن تَرِیْبِ خَوَاسِیْ دَا بَسْتِ۔

عَلَّامَهُ اَنکِهْ اَبِنِ قَافُوْنِ قَدْرَتِ اَز قَدِیْمِ مَصَادِمِ و مَزَامِمِ مَانَدِهْ۔ نِصَازِیْ رَا
بِاَعْتِ تَعَجُّبِ اَز اَبِنِ کِهْ تَوَلَّدِ بَغِیْرِ بَرِ مَخَالِفِ قَافُوْنِ قَدْرَتِ اسْتِ مَحْمَدِ کَشَالِ
بَدَلِ رَا اَلْبُوَادِ و اَبِنِ اَللّٰهِ دَسَانِیْدِ مَشْرِکِیْنِ عَرَبِ رَا بَعْدِ اسْتِمَاعِ وَاَقْعِ اِسْرَارِ۔ اَبِنِ
مَعْرَاجِ بِسْمِ شَرْفِ آوَرْدِهْ مَوْجِبِ اِنکَارِ بَرِ اِنکَارِ گِرْدِیْدِ۔

عَاقِبَةُ الْاَمْرِ اَز شُکْرِ اِسْلَامِ کِهْ سَلَامِ اَیْتَلَّ اَدَّ عَلَی الْکُفَّارِ و رُوسْتِ وَقَالَ
سَيُخْلَدُ مَرَّ الْجَنَّةِ وَيُؤْتَوْنَ الدُّبُورُ نَظَرِ اَشْتَدَّ رُوسْتِ بَرِ اَز آوَرْدِهْ شَتِیْ طَعْنِیْ
و مَحْتَبِ مَانَدَن بَازِ دِیْنِ اَیَامِ فَرَا زَوَاسِیْ نِجْمِ مِرْزَا نِیْتِ گِرْدِیْدِهْ۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اَمَّةَ
مُحَمَّدٍ صَلَّی اَللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ وَاَرْحَمْ اَمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اَللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ
اَللّٰهُمَّ اَنْجِ مَن اَمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اَللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ وَاَغْفِرْ اَمَّةَ مُحَمَّدٍ
صَلَّی اَللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ۔

۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

اصل ششم در بیان آنکه تصدیق بمعجزات انبیاء سابقین مبنی

است بر ایمان باور نمودن بقرآن کریم و بما جاء به سیدنا ابوالقاسم

صلی الله علیه و سلم نه آنکه ناشی باشد از تفضیل سایر انبیاء آنحضرت صلی الله علیه و سلم

مثلاً تصدیق نمودن بآنکه بر دست ابراهیم علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام احیاء زنده گردانیدن جانوران مرده ظاهر شده بود ایمان است بمعا جاء فی القرآن نه این که این تصدیق از شرط محبت ابراهیمی یا عتقاد فضیلت ابراهیمی بر نسبت آنحضرت صلی الله علیه و سلم باشد.

بعد تمیید هذا اگر کسی در اینک هم چنین غواقی برائے جلالت و اذان در این سامعین تشکک باین فقره گیرد که العیاذ بالله ما که روایان و چه گویند متصور می شود که یک فعل از دست سیدنا و آفات ما محمد صلی الله علیه و سلم ظاهر نه شود و دیگر سے موصوف بدوشده باشد و در وقت بیان این معنی گوید که سر جنبان و چشم گریان و آبرو بد رنگان هم باشد زنده از زندها بر گزاین فقره را محمول بر ظاهر و اخلاص و فرط محبت با آنحضرت صلی الله علیه و سلم نه نمایند بلکه این را از حیلہ ہائے همان شخصی که مسمی بقانون قدرت است دانند و غور کنند که ما بر ما جاء به الصلوٰۃ و السلام چرا باور نہ کنیم.

این شخص گویا دشمن در صورت محبت آمده در پی غارت گری ایمان ما است.
وین محمدی صلی الله علیه و سلم تا رخ میراد ایمان آمده او را کسی تا رخ نہ شده و در میدان حشر میرانبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام بمقام شفاعت کبری متوسل بدو

صلی الله علیه و سلم خواهند بود.

آی و امر عوام را بسنده است بر آن فضیلت آنحضرت صلی الله علیه و سلم و ظهور خوارق حسب مصلحت و وقت است. تفصیل را از کتب مطول یا از زبان علماء شکر الله سیم بفرمند.

اصل نهم در تشریح و توضیح دعوی جناب مرزا اصحاب

دعوی جناب این است که مسیح موعود یعنی آن مسیح ابن مریم در احادیث صحیح و عهد نزول او بر زبان وحی ترجمان آنحضرت صلی الله علیه و سلم مذکور گذشته مراد از آن بنیستم ندانم مسیح ابن مریم که بنی وقت خود گذشته بدلیل آن که بنی وقت فوت گشته بشهادت قرآن کریم که اَوَّلُ مَبْرُورِ عِدَّةٍ وَفَاتٍ در قول او سبحانه یَا عِیْسَى ابْنِ مَرْیَمَ قُمْ فَاِنَّا نُرَافِقُکَ اِلٰی اَوْدَاجِ الْعِرَالِ حکایت وفات از زبان مسیح صلی نبینا و علیها الصلوٰة والسلام در آیت فَلَمَّا تَوَقَّعْتَنِي کُنْتُ اَنْتَ الَّذِیْ تَنْتَظِرُنِیْ مَعْرُود و ارواح صلحاء از بندگان خدا عز و جل بعد خروج آنها از ابدان بعد حضور من در عرش داخل جنت می شوند بگویم فَادْخُلْ فِیْ عِبَادِیْ وَادْخُلْ جَنَّتِیْ وَبِکَرِّ قِلِّیْ اَدْخُلْ الْجَنَّةَ و اهل جنت بعد از دخول در آن بیرون کرده می شوند از آن بگویم وَ مَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِیْنَ پس احادیث صحیح که خبر از نزول مسیح ابن مریم داده اند نظر بشهادت قرآن کریم بالعز و تاویل طلب خواهند بود و این تاویل گویا آنحضرت صلی الله علیه و سلم می فرمایند که مشابه مسیح ابن مریم در بعضی اوصاف یک شخص

۱۱۴ سورة المائدة، آیت ۱۱۴

۱۱۵ سورة آل عمران، آیت ۵۵

۱۱۶ سورة البقرة، آیت ۲۸

۱۱۷ سورة البقرة، آیت ۲۹

نزول می نمود و خداوند چو محاوره قرآن کریم است که ظاهر نمودن اشیاء را از پرده غیبتی تبصیر، انزال من السماء می نمایند چنانچه وَاَنْزَلْنَا الْحَبْلَ نَبِیِّیْنَ بَاقِیْیَیْهِ اشباهت این امر که آن شخص موجودی است بطاقل الهام و برائے اشباهت این معنی که الهام اول است اتوی از سوره نعل نقل جبرائیل پیشوائے اهل کشف و شهود محی الدین بن عربی و امام همام جلال قدسین علی و عبد الوهاب شعرانی عنقریب باین رساله می آید انشاء الله تعالی این است خلاصه دعوی جناب مرزا صاحب وادراهمتار پاریس است و فائز مسیح و دخول جنت و عدم خروج و الهام این معنی که مسیح موجود توفیق حسن پائے اول از تفسیر آیت عنقریب خواهی دانست.

وعدم خروج و الجنت عن طریق التسليم بالاتفاق و یروا آدم و قوا الجنة من قبل ذنب الحمور و پاش پاش نموده شیخ محی الدین ابن عربی و اتباع او متفرق اند و نبات جنت و تبار بر زمین غیر الجنة و تبار خروج بدلیل آنکه اختلاف آثار و احکام دلیل است بر اختلاف محل آنرا در شان جنت اخروی است. اَكْلُهُمْ اَشْجَارًا لَا تَمُوتُ وَ عَنَّا لَا تَمُوتُ عَنَّا وَ بعد دخول در آن خروج نیست بکرم و قاهل و عنقا باین خروجین و حرام است بر دیگرے قبل دخول آنحضرت صلی الله علیه و آله که بگذرون و فیها شمس و لآرامه میریزد. و نیز یقولون لَنَجْهَنَّهُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَ لَنَقُولُ هَلْ مِنْ قَرْيَةٍ يَدْعُو اِلَيْهِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ هَذَا اَمَّا تَوَكَّلْ لَنْ يَكُنْ اَوْ اَبْ حَفِظُوا مَنْ يَحْتَسِبُ الرَّحْمَنُ بِالْغَيْبِ وَ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيرٍ وَ اَصْلُوهُمْ اَسْدًا مَرْدًا لَلْقَائِ يَوْمَ الْقِيَامِ وَ در شان پوست بخواب بر زمین که قاهل و زخمی و فیها لکرة و عرش و کذا لَنَنْزِلُكُمْ مِنْ عَلَیْهَا غَدًا وَ اَوْعِشُوا دُلَّ

۱. سوره طه آیت ۳۵ ۲. سوره طه آیت ۳۳ ۳. سوره طه آیت ۳۲

۴. سوره قی آیت ۲۰ ۵. سوره قی آیت ۶۱ ۶. سوره قی آیت ۶۲

است برآوردن صبح و شام درو۔

و نیز بکم فَأَخْرَجْنَاهُمَا مِنْهَا لَنْ نَرِيَّهٖ اخْرَاجْ از دو واقع گردیده و بکم
وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ وَبِمَقْصَدَيْنِ فَبَدَّلَ لَهُمَا سُلَٰتِلَهُمَا سَمِعَ
ازو متحقق و شیطان را قدریت دخول در دوست و حدیث خلقت آدم و حوا
علیہما السلام کمر وی است از این مسعود و ابن عباس و غیر جم رضوان اللہ علیہم
اجمعین و حدیث القبر و وصلة من ریاض الجنۃ و حفرة من حفرات
النار دال اند بر جنت و نار بر زخیہ قیل اَدْخِلِ الْجَنَّةَ اَبْرٰهٖمَ و است بکے قول
ہیں جنت بر زخیہ۔

بالمقصد ۱ ہبوط آدم و حوا و کذا واقعہ عریہ در جنت بر زخیہ بر مسلک شیخ
بودہ پس بعد فرض وفات مسیح خروج او از میں جنت بر زخیہ نیز جائز خواہد بود چہ و اما
مُخْرَجَتَانِ بِمُخْرَجَيْنِ در شان بر زخیہ نیست باقی طار سوائے شیخ قدس سرہ
و طار مخرجات بمخرجات را حکایت وقت بعد الحساب می دانند۔ لہذا بر
مسلک او شان قصہ عریہ و ہبوط آدم منافی و طار مخرجات بمخرجات نمی
باشد قصہ عریہ جواب نزولت را کہ با قائل ہا مکان خروج مسیح از جنت پایہ سوم
و حوی را پاش می نمایند۔ باقی مانده پایہ الہامی اور الہام محی الدین ابن عربی و
جلالی الدین سیوطی و اشغال او شان کتب است۔

اصل دسم در بیان باعث تحریر این رساله

بر ناظران صاحب انصاف و متصفان خالی از اعتساف نیکو روشن است که دجود انسان کامل و ظهور بر رخ حائل نبی باشد یا ولی در بر زمانه و قرن محجوب رحمت عالمیان و در محبت اهل سعادت می باشد نیکو طالعان بتسلیم ارادت پیش او غم نمی نمایند شورش و بخت آن از نثاره حسد و عناد سرانکار و مصداقت سے فرزند -

بالحمد فیضان این چنین نعمت مقننه موجب فخر بنی نوع است بنابر علی از عرصه دراز بوقت تحریر کلام علماء در باره جناب موصوف مسکت می ماند و فریقین را معذور می داشتیم بلکه نظر باینکه **اَلْحَقُّ لِلَّهِ** ظاهر حقیقت اسلام بمقابله اعداء دین پیدا گشته و باینکه بگو جناب مولوی نور الدین مختصر محدث معتقد آن جناب اند هر کس را از تقوّه کلمات شنیده منع می نمودم. عاقبت الامر فوبت بدل رسید که بعض سادّه و حائل از اهل علم همان اجترافات مرزا صاحب و اتباع او شال که بر عقیده اجماع در لایزال و نام دوقول یحیی و ایام صلح و غیره و غیره مندرج شده بودند بے تحاشی ب نظر تحقیر بلکه بتجسیر و تکفیر در هر مجلس بر علماء اسلام از صاحب الی می رساند و مشایخ وقت بقید اسامی لعن شروع کردند -

از بعض احوال مسموع گشته که تصنیفات مرزا صاحب از این چنین عترت افتاد به تسک نفوس قرآنی و کلمات گستاخانه در حق اهل اجماع پرانند بینه فلان مقام فلان کتاب اند علماء وقت در فلان مشغول چه حکم نموده اند باینکه فلان بعد استیضای ماجر و وحشت انگریز قدس متوجه تصنیفات آن صاحب گردیدیم کاروب بفریاد از تحریک آیات و احادیث و اقاوید و انقض و اتهام سلف و خلف ندیدیم که آن جهت بے علمی و اعتماد الهامی نه از روی عناد و انکار بنابر علی معذورند و بدین آشن آن صاحب

را طریق اسلم یافتیم حق سبحانہ و تعالیٰ اوشان را طریق فہم قرآن فرماید اگر کتاب مکتبہ
 را معیار الہام نمودہ سے در ورطہ ہلاکت بعد اتباع یافتند سے باز خیال ایں کہ
 چندان مایہ علمی ندارم ولاتی ایں توجہ شخصی باید صاحب علم و تقوی و ذی فرستہ
 الہام چندی سکوت و رزیدیم۔ دریں روز بعض از یاران حسب غن خویش کہ در حق
 ایں بے بیج می دارند باعث قوی بر تکریر ایں سلوک گشتند و ارادہ اوہام خود را کہ مضائقہ
 ازادہ اوہام پیدا شدہ بودند در خواستند تا چارہ بطریق عقیدہ خود کہ یہاں عقیدہ جماعیہ
 است پر داختم و عبارت ایام اصلح کہ تعلق ایں مسئلہ بود نوشتہ چیز سے کہ بکے دفع
 غبار عصر اض از چہرہ مذہب سلف و خلف و ضولن اللہ علیہم اجمعین
 حسب فہم ناقص روستے نمود ثبت عمالہ مذکر دم و قما اُسِدِیْ لِنَفْسِیْ اِنَّ
 النَّفْسَ لَا تُحَارِقُ بِاللَّسْوَةِ و اگر کسی جائے کلمہ گستاخی سر بر زدہ باشد ناچار از نظر
 یہاں مجملہ جائے جناب کہ بر علماء اسلام نمودہ اند غرہ بد بود داخود دعویٰ اَن
 الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین
 و آلہ و عترتہ و صحبہ اجمعین۔

مقصد اول در بیان معانی آیات کہ تعلق دارند بایں مسئلہ

قولہ و فوات حضرت عیسیٰ علیہ السلام از اقر و فرقان حمید ثابت و تحقیق است
 و آیتہ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كَاشَفْتُ فِيْ نَحْفِی الْهَدْيَ كَوْنِیْ كُنْہِ كہ ہر چہ فساد و غفل در
 عقائد نصاریٰ دریافتہ بعد از وفات جناب عیسیٰ بودہ اگرچہ انجیل مجرم سب تا دان است
 حضرت عیسیٰ الی عین زندہ است مخا باید اعتراف کنیم بایں کہ عقائد نصاریٰ بعد صحیح

دبر از شواذب فساد است۔

و معنی توفی ایس جاقطناً غیر از امانت و میر اندن نہ چنانچہ امام بخاری قول حضرت
افقہ الناس ابن عباس مَثُوقِيكَ مُعِيْنُكَ را در اصح الکتاب آورده حدیث
صکاکات العبد الصالح بہمت استظهار و تقویت قول ابن عباس نقل
فرمودہ و شارح معنی از اسناد ایس قول بحث کردہ است۔ انتہی۔

اقول جہد (و معنی توفی ایس جابینی فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي قَطْعاً غیر از امانت) میر اندن،
دعوی است و چنانچہ امام بخاری ابو ذیل اوست۔ گویم اگر ابن عباس معنی مَثُوقِيكَ
مُعِيْنُكَ دلالت نمی کند بر طبعیت ارادہ معنی از امانت از فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي از برای
آن کہ ابن عباس خود نظر بآن عقیدہ اجماعی و نص بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ کہ قطعاً
دال است بر دفع جسمی چنانچہ عنقریب می آید و مَثُوقِيكَ وَ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ قول بہ
تقدیم و تاخیر کردہ و انکسلاً تَوَفَّيْتَنِي معنی رفتنی مراد داشته چنانچہ مراد از ابن
عباس بروایت ابی صالح آمدہ و نیز از جابین ابی جاس ابو ذر منثور و نقل
نرائس جلد اول بقدم و تاخیر را بروایت خودہ و دو اثر با سند صحیح کما ذکرہ ابن کثیر
فی تفسیرہ کہ دال اند بر دفع جسمی و نزول یس و شاہر ماول اند بر مذہب ابن عباس
زیر آیت بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ عنقریب مذکور خواهند
شد پس قول ابن عباس را در مَثُوقِيكَ شاہد آوردن بر ارادہ معنی امانت از فَلَمَّا
تَوَفَّيْتَنِي معنای مغلطہ و اداں است۔ ناظرین را از ایس جابطنان استظهار بقول ابی جاس
بر ارادہ معنی امانت از فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي عابر گشت۔

اگر سے اگر بعد ارادہ معنی مُعِيْنُكَ از مَثُوقِيكَ بشہادت قول ابن عباس

باز بر اراده معنی میراندن از قُلْنَا اَوْ كَيْفَ تَتَنَبَّاهُ استدلال گرفته شود باین که از مَثُورَتِكَ
وعدۀ میراندن حسب تفسیر ابن عباس و از قُلْنَا اَوْ كَيْفَ تَتَنَبَّاهُ تحقق توفی بموجب مستفاد می
گردد و بناء علیه از قُلْنَا اَوْ كَيْفَ تَتَنَبَّاهُ قلنا معنی امانت و میراندن مراد است البته
در وجهی دارد. لکن برین طریق مخالفت غیب و مسلک ابن عباس که در تفسیر قُلْنَا
اَوْ كَيْفَ تَتَنَبَّاهُ داشت خواهد بود - بیت -

تو بدو ایمن چاه کسندی براه - بسر اجسام خود فدا می بجای
مقتدرائی طبعی - خدا شناسی راست باز می کنی و دایمی دارد که دیگر اثر این
بخالفت افقه الناس ایتام نماید و خود در پرده مسلکی مخالفت گیرد و میریزد بر این تو را طریقی
اقتدار و تاسی به ظاهر نموده باشد لهذا نظر باوصاف مذکوره رواندازیم که جناب توفیق
صاحب خدا این وفاق ظاهری و خلالت باطنی یا مفاصل دینی و زبده باشد -

از این جا فیهده باشی که سائر مفسرین مشکرات الله معیه هم در مَثُورَتِكَ معنی
مَثُورَتِكَ چرا گرفته اند بلکه قابضت یا مستوفی اجلاک و غیره و غیره مراد داشته
از جنبت نظر به اهل وحدت و لا وجود و تحقق چه برین تقدیر در یکا قه از یک لفظ
معنی متخالف مراد داشتن در بادی النظر خالی از سافت نیست اگر چه بعد طور شواهد
تقلیم الکلام و دلیل تعدد اراده معنی امانت ابن عباس مستقیم می باشد و نیز باید
دانست که بعد از آن که سطح نظر و مقصود همه مفسرین رضع همه اشکال است سخالت
او شل در عقیده اجماعیه تحقق نخواهد گشت -

البته مخالفت همه آن کس خواهد بود که در مَثُورَتِكَ و قُلْنَا اَوْ كَيْفَ تَتَنَبَّاهُ معنی
امانت گرفته باشد و بطال این مسلک را در مقدمه بشواید قرآنی فیهده باشی تا آنجا ملاحظه
باید نمود تا این جا استشهدات و کلمات باقول افقه الناس نیکو دانستی و از همین قبیل
است استشهدات جناب در اوله اولام ص ۳۳۳ سطر آخر به کشف و مبضای و تفسیر ابن

کثیر و دُرُک و معالِم التَّغْزِيلِ بِرُزْدَةِ مَعْنَى الْمَاتَةِ الزَّمَنِيَّةِ قِيَمَتِكَ۔

دریں جانعل عبارت کثافت ضروری است تا کہ کیفیت استعشاء و لغزش
در آن بوضوح آید۔ در کثافت گفته متوفیک اسی مستوفی بجلک و معنای انی
عاصمتک من ان یقتلک الکفار و مؤخرک الی اجل کتبتہ لک و
مہینتک حتف انفک لا قتلا باید بھم و رافعک الی ہای الی سماء و
مقومہا مشکئی و مطہرک من الدین کفر و امن سو جوارھ و خبت
صحبہم و قیل متوفیک فابضک من الارض من توفیت مالی علی فلان
اذا استوفیتہ و قیل مہینتک فی وقتک بعد النزول من السماء و رافعک
الآن و قیل متوفی نفسک بالنور من قوله و التي لمرمت فی من امھا
و رافعک و انت فانت حتی لا یسفل خوف و تستقیظ و انت امن
فی السماء اختی۔

می گوید هر سطور عفی عنہ ربہ الغفور مقصود صاحب کثافت رفع ہل شکل
است یعنی متوفیک کنایہ است از عصمت برائے بودن توفی ملزوم استیع
و عصمت۔ بالنظر الی المحصر کہ استفاد است از انی متوفیک برائے بودن مسند الیہ
ضمیر متکلم و مسند صیغہ مشتق چہ فرق صحیح است میان انی متوفیک و سائتوفیک
و همچنین مابین انی متوفیک و انی متوفیک کما لا یخفی علی الماہر استیع
اجل برائے اشمال او بر امتداد و تاخیر اجل منافی نیست برائے حیاتیہ روح در
آسمان و بعد نزول الی ما شاء اللہ۔

پس قول صاحب کثافت و معنای انی عاصمتک من ان یقتلک الکفار
و مؤخرک الی اجل الا فاوہ و و لم نودہ یکے روز علم مسیح با فادہ محصر کہ مستفاد است
از آوہ و ان مسند الیہ ضمیر متکلم و مسند صیغہ مشتق۔

وتم بیان مقیس الیه حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی پیوسته و متوالف صاحب را
از آنکه او امام مسلم^{۳۴} و مصیبتک را که در قول صاحب کشف واقع است و در لول
تقصیمی برائے معنی کنائی سند این امر آورده نزد صاحب کشف و فلال و فلال
مفسر نیز مراد از متوفیک مصیبتک است و نه فمیده که ذکر مصیبتک در عبارت
مذکوره در ضمن بیان معنی مراد واقع گردیده زیرا که خود صاحب کشف بعد از این
مصیبتک را بصیبتک تصریح ذکر کرده تضعیف او می نماید از برائے همان وجه که نه فمیدی
که رفع اشکال برین تقدیر باضمایم قیود خارج باید التزام تقدیم و تأخیر خواهد بود بخلاف
مستوفی اجلک که نفس در لول برائے اشمال معنی تأخیر اجل منافی حیات مسیح
الی الان میست. بعد فهم مراد صاحب کشف مقصود عبارت بینا دوی و هم تفاسیر
مکتوف باسانی خواهد بود و معلوم ناظرین شده باشد که هر قدر در میان عقیده اجماعیه
زیر نظر است و رفع همان اشکال مطلوب نه چنانچه توقف از قول بمبرازده مصیبتک
فمیده اقول بمبراد را اموات عیون کتایب باید دید افسوس که جناب مولف از
شناختن ابن عباس به لقب انقله الناس و اصح الکتاب و تفاسیر معتبره بجله نفع
و ضرر برداشت.

آرے عسیٰ ان یحبوا شیئاً و هو شر لکم و حکم وقت است. خیر جناب
توقف نیز بر طبق جزا سینه سینه بشکال عمل فرموده لقب حزب نادان خواهد بود
آدمی برابر آنکه حدیث کما قال العبد المصلح بحجت استظهار و تقویت و قول
ابن عباس منقول فرموده. در حقیقتم که این استنباط از کمال تیزی طبع شمرده آید یا در
سلک اعتقاد مثل سائر نقول شفته شود مستظهر که می مستظهر عنه کجا. حدیث کما قال

تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ سُبْحٰنَیْ۔

وآنچه فرموده که شارح حسینی از اسناد این قول بحث کرده گویم اسے لکن از طریق علی ابن ابی حمزہ۔ وثقات را از اصحاب جرح و تعدیل کلام است درو چنانچه مطلقاً تصدیق و عدم ثبوت طاقات او باین عباس ذکر فرموده و در تعریب است علی بن ابی حمزہ سالم مولی بن العباس مکن محض ارسل عن ابن عباس و لم یرہ من السادات صدوق قد غلط است۔

و فی الخلاصة کل احمد اشياء منکرات و فی المیزان قال احمد بن حنبل لا یستلزم منکرات قال جیم لم یسمع علی بن ابی حمزہ التفسیر عن ابن عباس۔ ومع قطع نظر از اینست دیگر همین علامه حسینی بر سر آورده یا زیر نظر جناب نیامده است یا قصد ابرائے بودی این مدعی متروک گشته و نقل این است در وی ابن نمیر فی کتاب المغتن من حدیث ابن عباس ان حسینی اذا ذاک یتزوج فی الارض فیکفیه بها تسع عشرة سنة الى ان قال وعن ابن عباس یتزوج الی قوم شعیب و یحقن مونی علیه السلام و هو جذا مر فیولد له فیهم و یتقیو تسع عشرة سنة۔

قوله آنچه من فی هم

شهادت کتابت و گواهی اصح الکتب بعد کتاب اللہ بروایات صحیحین بحجت شفا طیل و مروایے ضعیف از بس بسند می باشد اقول ذکر قونی در رفع در قرآن کریم یکی بطریق ایجاد یعنی دعه و ادول آمده چنانچه قوله تعالی فیعلیسی انی فیک متوفیک و را یفعل انی و مقصود این دفع اضطراب و اطمینان دہی علی بن

مریم است که من مام و نگه‌دار تو هستم از دست یهود باین طریق که بد است خود نه
ببشرت قتل می‌دوستی‌فرا اهل معین تو کنند: ام و برود اندام تر بجانب محل ملائکه
خود کلام در تعیین اراده مراد از مَنَوُ قِیلَک و قول سابق گذشته - باز در وقوع رفع در
آیت بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَیْهِ آید قال الله تعالی وَ یُکَفِّرُ سَفَهِهُ وَ قَوْلُ لَعْنِهِ عَلٰی مُزَیْمٍ
بِهَتَانَا عَظِیْمًا وَ قَوْلُ لَعْنِهِ اَنَا قَتَلْنَا الْمَسِیْحَ عِیْسَى ابْنَ مَرْیَمَ رَسُوْلَ اللَّهِ
وَ مَا قَتَلُوْهُ وَ مَا صَلَبُوْهُ وَ لَکِنْ شَبَّهَ لَهُمْ وَ اِنَّ الَّذِیْنَ اِخْتَلَفُوْا فِیْهِ
لَفِیْ شِقَاقَ حَرَّةٍ مَا لَیْهِمْ مِنْ عِلْمٍ اِلَّا اِتِّسَاعَ الْظُنِّ وَ مَا قَتَلُوْهُ لَا یَقِیْنٰ
بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَیْهِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِیْزًا حَکِیْمًا وَ اِنْ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ
اِلَّا لَیُّوْمَیْنِ مِنْ نَّبِیٍّ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ یَوْمَ الرِّیْضَةِ یَکُوْنُ عَلَیْهِمْ شَهِیْدًا.

ترجمه - بسبب کفر ایشان و گفتن ایشان بر مریم بتان بزرگ (یعنی تمسک بتان)
و بسبب گفتن که هر آینه ما کشتم مسیح عیسی ابن مریم پیغمبر خدا را و کشته بودند او را و برادر
نکرده بودند او را و لکن شبیه شده بر ایشان و هر آینه کسانی که اختلاف کردند درباره عیسی
در شک انداز حالی او نیست ایشان را بآل عیسی لکن پیروی عن می کنند و یقین نکرشته
اند او را بلکه برداشت او را خداست تعالی بسوئے خود و هست خدا غالب استوار کار و نه
باشد هیچ کس از اهل کتاب مگر البته ایمان خواهد آورد عیسی پیش از مردن عیسی و روز
قیامت باشد عیسی گواه بر ایشان - ۱۲

و تفسیر این کثیر آورده قال ابن ابی حاتم حدثننا احمد بن ابی حنبل
حدثننا ابو معاویه عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعید ابن
جبیر عن ابن عباس قال لما اراد الله ان یرفع عیسی الی السماء و یرج

علی اصحابه و فی البیت اثنا عشر رجلاً من الحواریین یعنی فخرج
 علیهم من حین فی البیت و راسه یقطر ماء فقال ان منکر من یکفر بی
 اثنی عشر مرة بعد ان آمن بی قال ثم قال ایکم یبقی علیه شبه فی قتل
 مکانی و یکون معی فی درجتی فقام شاب من احد ثلثهم سنا فقال له اجلس
 ثم اعد علیهم فقام ذلک الشاب فقال اجلس ثم اعد علیهم فقام
 ذلک الشاب فقال انا فقال هو انت ذاک قال فی علیه شبه حبشی و رفع
 عینی من روزنته فی البیت الی السماء قال وجاء الطلب من اليهود
 فاحذوا الشبهة فقتلوه ثم صلیوا فکفر به بعضهم اثنی عشر مرة
 بعد ان آمن به و افترقوا ثلث فرقات فقالت فرقة کان الله فینا
 ما شاء ثم سعد الی السماء و هو لا مال یعقوبیه و قالت فرقة کان
 فینا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله الیه و هو لا مال النسطورية و قالت
 فرقة کان فینا عبد الله و رسوله ما شاء ما الله ثم رفعه الله الیه و
 هو لا مال المسلمون قتلوا کافران علی المسلمة فقتلوا فلم یزل
 الاسلام مظالمنا حتی بعث الله محمد اصلی الله علیه و سلم و هذا
 اسناد صحیح الی ابن عباس و رواة النسائی عن ابی کریم عن ابی معاویه
 بنحوه و کن ذکر غیر واحد من السلف انه قال لهما ایکم یبقی علیه
 شبه فی قتل مکانی و هو رفیق فی الجنة - انتهى

ابن کثیر بعد اتمام ایس مرتکفته که اسناد ایس صحیح است بسوئے ابن عباس و
 روایت نموده است نسائی از ابی کریم از ابی معاویہ و او و جہنم ذکر نموده بسبب
 از متقدمین که گفت منی حواریان خود که کم کس است از شما که انگذره شود بر و حلیه و
 صورت من و قتل نموده شود بجلای من و آن رفیق من باشد در جنت - از قول ابن

عباس و نظیر بسیاری آیت سه امر مظهر پیوسته یکے آنکه دفع و برداشتن جسم مع الرمح
بودند فقط دفع و روحانی چهره کسی از حواریین که مصاحب مسیح بودند در آن خانه نگهتند که
جسم مسیح افتاده ماند در آن خانه بلکه دیدند که اللہ تعالی بعد از القار و انداختن شمشیر
بر شخصی او را از سقف خانه برداشتند۔

و تم تکذیب می نمود و نصاری بغیر این چند نفر حواریان چنانچه که خطا خوردند می نمود
هم در قول خود که ما قتل نمودیم مسیح ابن مریم را و در کشتیدیم او را خطا شدند و در
استنباه افتادند۔

اَوَسُبْحَانَہ و تعالی ازین ماجرای خبر داده (وَمَا كُنَّا بِأَعْيُنِنَا وَاَللَّهُ خَبِيرٌ
الْمَاكِدِينَ) یعنی مگر کردند می نمود از بهجت آماده شدن بر قتل مسیح و تشاور و بریں امر و
حق سبحان و تعالی با و شان معامله فرمود (یعنی القار شبیه عینے بر شخصی دیگر) که در
استنباه افتادند۔

و نصاری نیز مائلے آن چند کسان با تابع می نمودند که پسین شخص مقتول
که بر در کشتیده شده است مسیح بوده۔ حق سبحان و تعالی تکذیب می نمود در قول و شان
که وَأَنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ صریحاً بانه ما قتل کردیم
وَمَا صَلْبُوهُ فرموده۔

و از حال نصاری که داخل آن بیت نه بودند و باید در قول مذکور مشارک
شدند به آیت وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ او خبر داده میوم
وجه غلطی در استنباه۔

و مشاهدات قرآن کریم بر دفع جسمی بچند وجه ثابت می شود یکے از ملاحظه

إِنِّي مُتَوَقِّفٌكَ وَرَأْفَعُكَ إِلَيَّ بِمَا تَقْصِدُ وَأَنْزِلُ وَعْدَهُ وَفَعِ اضْطِرَابِ مَسِيحٍ بُوْدٍ عَلَيْنِ
 دہی، او کہ با تراز دستِ ایں با امان خواہیم داد و بغیر از ذلت و ذاری در دست تو شای
 بہا لم با خواہیم بود۔

و اگر مصلوب و بردار کشیدہ پہلی مسیح بود چنانچہ موعوم بہود و نصاری سوائے
 آن چند کسان و عقیدہ پنجم بہ و مرزائیت ہست پس از وعدہ اِنِّي مُتَوَقِّفٌكَ وَرَأْفَعُكَ
 إِلَيَّ چنانچہ نصرت عیسی رسید۔

باتقدیر الیافہ وعدہ و تبیین ہیں واقعہ اضافی کند کہ مسیح بالتمام از شہادت و ایثار
 یہود محفوظ ماندہ بکلی مہوئے عالم بالا برداشتہ شود۔ چنانچہ از متوفیک حسب مہاورہ
 توفیت دینی معنی ہمدین خود را قبض نمود نیز ہمیں مہوم می شود۔

و بعد دوم آنکہ قول تعالی بَلْ رَفَعْنَا إِلَيْكَ إِلَهَكَ بِحَسَبِ مَعَاوَرَةِ حُكَايَاتِ ہماں
 وقت است کہ یہود بزم مسیح را از ہماں خانہ گرفتہ مقتول و مصلوب نمودہ بودند بناد
 علیہ اگر دفعہ را عام ہم فرض کنیم جسمی باشد یا روحی لابد است از تسلیم ایں کہ مسیح پہلی
 وقت مرفوع شدہ بودند آنکہ بعد از واقعہ صلیب تا زمانہ دراز زندہ ماندہ باز بخلاف پذیر
 کشمیر در سری نگردن شدہ باشد۔ چنانچہ کہ جناب مرزا صاحب دایام اصل ثبت فرمود
 چہ بریں تقدیر دفعہ روحانی بعد مدتہ تحقق گشتہ و در وقت واقعہ صلیب زندہ ماندہ پس
 حکایت انیس واقعہ بہ مائلوہ و مصلوبہ بل یعنی حیات شدہ رَفَعْنَا إِلَيْكَ إِلَهَكَ بَالْتَمَاسِ
 انیس جا فرمودہ باشی کہ اتصال دفعہ اللہ الیہ بہ کلہ بل باصلی صوت نہایکند
 کہ دفعہ مسیح در ہماں وقت شدہ است نہ بعد مرز زمانہ۔

و آیت بَلْ رَفَعْنَا إِلَيْكَ إِلَهَكَ صراحتہ باطل میکند عقیدہ مرزائیتہ را باقی ماند
 خود دہی کہ دفعہ جسمی است یا دفعہ روحی بعد از آنکہ بَلْ رَفَعْنَا إِلَيْكَ إِلَهَكَ را حکایت
 ہمہ وقت دانستہ بشہادت ابراہیم قہاس کہ مذکور شدہ است لابد است از تسلیم

ایں کہ رفع جسمی بوده نہ روحی چہ کہے از حواریین کہ داخل آل بیت بودند خبر از افتادہ
ماندن لاش مسیح در آل خانه و بلاء فون شدن بلفظاں مقام نداده۔ بازی گویم کہ مفاد
آیت مذکورہ سہ امر اند۔ یکے تکذیب یہود و نصاری و اتباع و دشان از پیغمبریاں و
مرزاسیاں دریں قول کہ مصلوب مسیح بود و تکذیب یہودی و نصاری فقط درین کہ
مقتول مسیح بود۔

دوئم بیان جبرطلی و اشتباه یہود کہ بسبب الفاربتہ و علیہ مسیح بر غصے در شبہ
افتادند۔

سیوم بیان امرے کہ در ہماں وقت واقع شدہ بود یعنی رفع جسمی و آل بچہ
وجہ است۔ اَوَّلُ بَدِيلٍ وَمَعِيَ اِنِّي مُتَوَقِّئُكَ ذَا اِذْ خَلَّ اِلَى۔

دوئم بدیل و اتصال رفع بکلمہ بل نہ بقی حیا و نظائر ہماں۔ وجہ سیوم برائے
ثبوت رفع جسمی شہادت کلمہ بل است کہ دلالت می کند بر وحدت ماسلب عنہ العقل
و اصلب ما بعد الذلایہ و ظاہر است کہ سلب قتل و صلب از جسم مع الروح است
پس لا محالہ رفع ہماں جسم مع الروح خواهد بود یعنی آل جسم مع الروح را کہ بر جسم خود
مقتول و مصلوب دانستہ اند فی ہوا قہ ایں طور نیست بلکہ ما آن جسم مع الروح را بر داشتہ
ایم بعالم علوی۔

و چہ ہدم آنکہ کلمہ بل برائے ابطال ما قبل خود می باشد و قیدکہ بدخل او جملہ بود
مَثَلُ ذَا لَوْ اَتَخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا اَسْتَحْضٰنُكَ بَلْ عِبَادٌ مُّشْكُوْنٌ اَمْ يَتَّبِعُوْنَ اَمْرًا

مع امکان بودن بل ایں جابرائے انتقال از مضمونے بسوسے مضمون بر مگر باطل می کند اورا
ماسبق لاحملہ الکلام یعنی بیان افترار و کذب یہود ۱۲ منہ علیہ الرحمۃ

لعلہ سورۃ الانبیاء آیت ۲۶ مع سورۃ المؤمنون آیت ۵۰

بِصِحَّتِهِ نَبَلٌ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَمَا قِيلَ وَمَا بَعْدَ الْمُتَنَانِي مِمَّا بَاشَدَ وَتَحَقَّقَ بِهَا نَجْمٌ
وَلَدَيْتَ وَجُودِيَّتَ وَبُخُونِيَّتَ وَاتِّبَانِ بِالْحَقِّ وَرِغْمِ خَيْرِ لَابَدِ اسْتِ وَتَحَقَّقَ تَنَانِي
مَابِنِ مَقْتُونِيَّتَ وَصَلُوبِيَّتَ وَمَرْفُوعِيَّتَ وَآلِ دَقْتِ خَوَابِدِ بُوَدِ كَرِغِ رَفْعِ جِصْمِي بَاشَدِ
بِصَلُوبِيَّتَ وَرَفْعِ رُوحَانِي بِرُودِ مَجَامِعِ شَدَمِي تَوَاشَدِ قَامِلِ وَانْقَصَفِ -

بعد از بیان رَفْعِ حَقِّ سَمَانِهِ وَتَعَالٰی مِی فرماید وَكَانَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَحْكَمُ مَا
وَدَر جَانِهِ دِیْگَرِ دِیْآنِ قَهْرَةِ اِبْرَاهِیْمَ عَلَی سَیْنَا وَعَلِیهِ السَّلَامُ بَعْدَ شَرِّ أَذْغَلُ بِه
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ سَعْيَاؤُا أَغْلَعُ أَنْ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ حَكِيمٌ فَرْمُودِه گویا بایں کلام در هر دو
مقام دَفْعِ اسْتِجَابِ وَاسْتِجَابِ مَحْبُوبِ وَتَعْقِیدِ قَانُونِ قَدَرْتِ مِی فرماید یعنی زنده شدن
هر چهار جانور اِلَّا بَعْدَ تَفَرُّقِ اجْزَاءِ آنهارا بَرُکُوهِ بِلَئْسَ خَلْقٌ حَسِیدٌ نَافِعٌ نَدَانِید وَبِیْنِ طَو
جِصْمِ مَضْرُیْ لَایِرُ دَاشْتَنِ بَعَالِیْمِ بَالَا بِبَاعِثِ فِی مَعَادِ بُوَدِ اَوَّلِ انْكَارِ نَزْدِ زَیْرِ اَكْثَرِ
تَعَالٰی عَزَّوَجَلَّ بِمَعْنٰی قَابِ وَتَوَاشَدِ اسْتِ اِیْنِ بِرُودِ اَمْرِ ذِکْرِ رُتَبِ رُودِ اِنِ تَوَاقُفِ اَوَّلِ اِیْسِ
وَحَكِیْمِ اسْتِ اَفْعَالِ اَوَّلِ اِیْسِ اَزْ حُكْمَتِ نِیْسِ اِیْنِ بِرُودِ اَشْتَنِ رَاضُولِ وَحِثِ تَصَوُّرِ نِ
کَنِیدِ بَلْکِه اِیْنِ اِهْتِمَامِ خِدْمَتِ اَلِ مَحْبُوبِ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَزْ لِیْ وَشَاهِدِ اِیْمِ نِزَلِیْ مَاسْتِ
مَاکِه مِیْسِ بَایِرِ دِیْگَرِ دَوْرِ عِلْمِ غِلَاظِ وَخَفَاةِ اَلِ فَرْدِ وَلَدِ آدَمِ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ شَرِّهِ شَوْ
وَاجَابَتِ دُعَاةِ خُودِ رَا مَعَانِهِ نَمَایَدِ کِه بَا تَلْهَاسِ نِیْمِ شِیْ سَوْدِ بَیْگَرِ اَزْ مَا خُواسْتِه بُوَدِ سِجْتِ
مَتَجَبَّبِ اَمِ کِه اِیْنِ جَا جَانِبِ مَرْزَا مَاصِیْبِ قَوْلِ افْقَه النّاسِ اِبْنِ جَبَّاسِ رَا اَلْذِائِشْتِ
وَسَوْقِ نَظَرِ قُرْآنِی رَا بِسِ اِشْتِ اَنْدِ اِشْتِ رَوَا یَاتِ مَتَنَاضَه اَنْجِلِ مَتِی وَمَرْقَسِ اِوْحَا وَاوْ قَا نَز
اِبْلِ کِتَابِ کِه لَاضْهَتِی قَوْلُ هُوَ وَکَا کُنْکِ بُو هُوَ شَاهِدِ عَالِ اَوْشَاں رَاسْتِ رَا گَرِ فَعْدِ
دَقْتِ بُوَدِ کِه قَوْلِ اِبُو هَرِیرَه بِمَقَابِلِ افْقَه النّاسِ اِبْنِ جَبَّاسِ دَرِ مَعْزِیْ قَبُولِ نَبِیِّ مَعْلُو لُحَالِ
اِبْنِ جَبَّاسِ نِیْمِ بَیْ عَقِبِ اَمْرِ کَشْتِ - شَایْدِ اَزْ هَیْ اِزْ هَیْ اِزْ هَیْ اِزْ هَیْ اِزْ هَیْ اِزْ هَیْ اِزْ هَیْ اِزْ هَیْ
وَقَوْلِ بَعْدِ اِیْمِ وَتَاخِیرِ دُخْتُورِ فِیْکِ نُوْرَا اِفْکِ اِلَیْ کُنُودِه - تَا هُنُوزِ دَرِ فِهْمِ نِیَا مَدِه کِه اِلَیْ

باعث این است تا بار خدای حبیب و موجب این تحریف قرآن کریم کیست؛ در محض
 حجاب چهره قائم می بخشد. تاویل احادیث و انماض از تطایق سایر آیات را البته وجبه
 است که دعوی مفیدی افتد چه دعوی یسوع موعود برین نیز از ثبوت ثابت عیسی بن مریم و
 بدول تاویل احادیث بصره صورت ندهند و لکن اثبات صلویت یسوع و استنباط
 روایات متناقضه ناماچیل چهره قائم می بخشد.

حق سبحانه و تعالی اولاً بیان جرات می نمود و مستطابید مخلص آنها و ذکر این حدیث را نقل
 و راوی که فرموده یعنی کذب و افتراء او شان درین قول که اِنَّا قَتَلْنَا اِکْرٰمِی الْاَوَّلٰی یَسِیْعَ
 مصوب و برادر کشیده بودے بائیسے که سلک جراتم ذکر این جرم شدید شمرده شدے
 این را چنانچه می که از وجبات لعن می نمود و راندن شدن او شان بر ذکر کذب اکتفا نمودن
 و از ذکر جرم سنگین سکوت ورزیدن.

ازین جا ملاحظ با دینی تدبیر می برد و باور می کند باین که جرم صیب دادن و بر
 و از کشیدن یسوع در نفس الامر می نمود و بعضی بر عجم خود شبیه یسوع را مسح و استسقاء
 قَتَلْنَا اَوَّلٰی گفتند و چگونه متصور می شود که حضرت عیسی بر مد شب بهمت سلامت عافیت
 خود از ایدائے می نمود زنده و در دو وعده حق سبحانه و تعالی که در صورت اجابت حاضر است
 هم که بقول یعقوبی رَآیَ مُتَوَلِّیًّا وَ رَآیَ عِلْقَیَّی شَدَّی بَاشَدَ عَقْلَی بَاور نہ کند که
 شب یار آبستن سوز و محن بچو عیسی بچو اجابت نہ نمایند و بر خلاف وعده مسح و دست
 اعداد الله نشان ضرب پائے شدید و گشته کوبه کورسوا و ذلیل شده بر سر در آید بعد
 این رسوائی زنده شده از قبر صعود با آسمان نمودن چنانچه مرسوم نصاری است یا با وجود
 این رسوائی قریب بر بلاک رسیده باز از دست می نمود نجات یافتن و ایام بقیه حیات مش
 و زدن بسکون چنانچه مرسوم جناب مرزا صاحب است آیا بهین قره اجابت و ما
 است و بیس وعده مکرر و از آنیکه لَا یَمُوتُ لَیْسَ بِالْمَوْتُ لَکُنْیَ وَ لَا یَمُوتُ لَیْسَ بِالْمَوْتُ

شهادت را بعد از دست و پا است یا حیسی این صریح پس قدر خواسته بود که بعد از پاک
و ذلت از دست اعداء رسانیده با نذر انجبات دبی و فرشته زن پیاوی که حامل آن
نوا می بود در خواب مردن مسیح ببرداری ترسانید که موجب تنهایی و پاکت شما خواهد
شد و گویو نشانۀ ظلمها و ضربها و شکنجه و خور و کلال بودن و باز بجز اعداء ببرداری
آورده چهار میخ نمودن این بعد از فرشته جانزمی داشت.

بالحکم آیت مذکوره که مجذب عقیده مصلوبیت مسیح است به چند وجه - یکی گفتا
بر ذکر و قولی هَذَا قَتَلْنَا نَحْنُ وَصَلَبَهُ الْمَسِيحُ حَسْبُ ابْنِ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللهِ مُتَعَلِّقٌ
دَلَمَ وَصَلَبُوْهُ بِشَهَادَةِ نَعْتِ - سیوم نظریه و مدعی اینی مُتَوَكِّفٌ ابْنِ مَرْيَمَ
ثُمَّ اِنْ نَفْسُ نَحْنُ ظَاهِرٌ -

چهارم قول ابن عباس متعلق این آیت مثبت رفع جسمی است بچند وجه اول
آنکه کلمه بل که برائۀ ابطال ماقبل است می خواهد وحدت مانعی عنه القتل و الصلب
و مرفوع -

وَوُثِّقَ بِلِ رَفَعَهُ اللهُ نَظَرَهُ وَحَدَّثَ مَحْصَمَتِ وَنَجَاتِ اَزْدَسِتِ اَعْدَاءِ - سیوم
انصال رفع بکلمه بل یعنی بِلِ رَفَعَهُ اللهُ اَلَيْكُ وَتُكْفَنُ بِلِ بَقِي سَيِّئَاتِ اَبْنِ مَرْيَمَ
یا عصمانه و حفظناه فی ذلک الوقت ثُمَّ تَوَلَّيْنَاهُ حَتْفَ النَّفْسِ -

چهارم نظریه بدلول رفع که برداشتن است چه استعمال و حقیقت آنجای باشد که
چیز بر داشته شده باطریق بالا نذر و آن جسمی است بخلاب روح که از عالم ملوی
است بنذا لفظ ارجی و رچی او دریا اَلَيْكُ النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اَرْجِی اِلَی رَبِّكَ
رَاضِیَةً مُّوَضَّیَّةً و درود یافته -

وگاہے ہی باشد کہ لفظ رفع را مجازاً در غیر جزم هم استعمال کنند و رَفَعَ
بَعْضُكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجات۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔ وَيَرْفَعُ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجات۔

پہنچم ہون یا قبل بل اضرابہ و ما بعد امتضاء بحسب تحقق بر صاحب یا نفا
خال از اعتساف مثل روز روشن شدہ کہ آیت مذکورہ نص علی و بڑ ہاں قوی
است و در رفع عینی بجدہ العنصری و ہمیں است دلیل در متوفیک رافعک
و غیر تعیین ارادہ معنی رفع از فلما توفیتنی یا از ہر دو باتمین ارادہ معنی
قبض یا مستوفی اجلک یا مبدک بعد النزول و رافعک الان و الا حاضرین
مجلس و ہی راجع یا رائے آل کہ قول بہ تقدیم و تاخیر ہے و جہ نمایند یا در اکثر جائے
از یک لفظ معنی مژوا داشته باز در یک جائے معنی مغایر ہے و جہ ارادہ نمایند
باقی ماند از میں جاہر و مطلب یہ کہ آنکہ رفع بجدہ العنصری را عقل قبول نمی کنند
و یَوْمَ نَحْكُمْ بِحُكْمٍ وَ مَن لَّعَنَؤُنَا نُنَكِّسُہٗ فِی الْخَلْقِ بحکوس تاد و ہزار سال
منافی حیات است۔

سینوم بغیر غذا و طعام حیات را بسر کردن بقضی و مَا جَعَلْنَاہُمْ جَسَدًا
لَّا یَأْكُلُونَ الطَّعَامَ یا عل است جواب از میں استعجاب و امثال او در
رفع اعتراضات مؤلف عنقریب می آید قدرے انتظار باید کشید۔

سوال چو کہ از ہون آیت مذکورہ نص در رفع جسمی بطلان تو اہرکت
و از بطلان الاحکام از احکام شرع در دست مانعی ماند مع آنکہ ائمہ دین او را

۱۱۔ سورۃ الم نشرح، آیت ۳۔ ۱۲۔ سورۃ المائدہ، آیت ۱۱۔ ۱۳۔

۱۴۔ سورۃ یسین، آیت ۶۸۔ ۱۵۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۸۔ ۱۶۔

مفید یقین قرار داده اند بناءً علیہ تو اتر بیود و نصاری دلیل صاف است از
اراده ی رفع جسمی و مابقیته۔

کوئیم۔ تو اتر عبارت است از خبر دادن قوم کثیر که محال باشند نظر بحکمت
اوشال اتفاق بر کذب و هر یک را تصدیق به خبر خود باشد چه ظاهر است که از انضمام
قصای مشکوک بعضیها الی بعضی بغیر از خود باین تصورات چه حاصل حق سبحانه و تعالی
این جاز را حال خبر از اعلام می فرماید که کسی را تصدیق بقتولیت و صلویت یسح
نیست و اِنَّ الَّذِیْنَ یُشْتَلَقُوْنَ اِیْهِ لَیْنِیْ شَدِیْقٌ مِنْهُمْ وَ نَفْظُ غُرٍّ دَر مَآلِکَ عَرِیْبٍ
مِنْ جَلِیْدٍ اَلَا اَتَّبِعُ الظَّنَّ بِمَعْنٰی فُک است نه مقابله شک صریح به اهل
التحقیق من المفسرین تفسیر روح البیان و کبیر و علامه ابو السؤد و اهل احطه بید فرمود
سوال۔ قصه قتل و صلب یسح و باز مدفون شدن او در باره آن متصل
صلیب محل بعد بد غالی مانند آن قرار از زبان مصاحبان عینی ابن مریم و در بحال ثبت
است و فعل باور کند که حواریان بلا وجه در بیان این واقعه دروغ گفته باشند۔

جواب۔ بعد از ثبوت واقعیت امری از قرآن کریم بشهادت سیاق
و تفسیر صحابه و ارجازت رجوع بسوئے کتب مرفوعه نیست و ارشاد فَاَسْتَشْکَلُوا
اَهْلَ الَّذِیْ کَرِیْمًا کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ مشروط است بعدم علم و مارا چو نگه دارید
مسئله خبر منضمه که جمع عیبه اهل الاسلام از قرن صحابه الی یومنا پذیرد دست است
باز رجوع بمجانب اسرائیلیات چرخی دارد۔

حق سبحانه و تعالی می فرماید يَا اَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا
یُبَیِّنُ لَكُمْ کَثِیْرًا مِمَّا کُنْتُمْ تُخْفَوْنَ مِنَ الْكِتَابِ وَ یَعْفُو عَنْ کَثِیْرٍ

قَدْ جَاءَ كُرْمَنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِيْهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ
 رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ بِإِذْنِهِ وَ
 يَهْدِيهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ تحریفات اس کتاب را خود دست آن کریم
 مبین است مسلمان را اصلاً براخبار کتب محمد و اقتدارند باید کرد که روایت اس کتب
 بسند متصل ثابت نیست عیسائیان خود قائل اند که بعضی جمعی در کتاب مؤسسه
 ولایت می دارند که اس کلام مؤسسی نیست بلکه از خطبات عزیر اند۔

می گوئیم اس کلام ایشان خطا است و اتمام محض بر عزیر و در کتاب اول صموئیل
 باب چهارم و پنجم و ششم و هفتم ظاهر است که صند و قے که حضرت مؤسسی علیه السلام بیهتمام
 کثیر از طلامر صعب و بند نموده بود حسب تصریحات تورات و احکام محاورت او بیان نموده
 بود هنوز کسی از نشان او خبر نمی دهد۔

می گوئیم ازین معلوم می شود که نقول او منتشره نه شده پس مجموع تورات چه گونه قابل
 اقتدار مانده و در تورات پنج مآبعت نامحیل اربعه چندین اختلاف فاحش آمده که هیچ
 سند متصل او در دست نمی آید و اختلاف و تحریفیات و مفسد کتب جدید یعنی
 کهنه و عهد جدید بحدی و اقتدارند که اگر کسی بنویسد یک کتابی مستقبل عظیم الهی تیار گردد
 ازال مجلد اربانوس هفتم صاحب کلیسائی و دوم قدیم در سده یک هزار و ششصد و
 بست و پنج عیسوی در زبان عربی و لاطینی به اعانت اکثر علماء یسعی نویسانیده بود
 یک مقدمه در صفت بیل نوشته از و واضح است که در اصل کتب بیل عبرانی باشند
 یا یونانی نقصان و فساد و خرابی با واقع شده و در ترجمه عربی قدیم با فعلی با واقع است
 ازین جهت پوپ سکرس پارونی باستجازات پوپ کلای اربانوس آسن اکثر علماء یسعی
 عبرانی و یونانی عربی اهل لسان را جمع کرده اس نسخه نموده و اختلاف فقط در ترجمه عربی
 نیست بلکه عبرانی و یونانی یعنی اصل نسخه تورايت و انجیل را همس حال است و

سببش آن که انبیاء سابقه و پوایان سابقه علماء ازین حثیم پوشی نموده از برائے آنکه
روح القدس نمی خواهد که کلام خداوند عزوجل مقید شود. بنین بخوبی ایجاد شده بندگان
باشد این است خلاصه آن مقدمه.

ازین جا ظاهر گشت که این کتب قابل اعتبارند مانده چه ظاهر است که در
دستادیز وقوع این چنین اختلافات و نقصانات موجب بے اعتبار می شود و نیز
می باشد و این اختلافات کثیره و محمول بر سهو و کتب نموده غالب از حماقت نه بر میسما
و در این چنین فقرات که منسوب الیه آنها انبیاء و اتباع اوشان شده اند و اینها
بغیر این نیست که کسی دیگر الحاق نموده باشد. و جمیعاً بالغیب می گویند در حق
بعض فقرات که کسی بنی لاحق کرده باشد و در نسبت الحاق هم سبند اند و انبیا هم
پادریاں برائے انخواص و ام می گویند که در کتب اسناد داده قطعیست و چنین ثابت
شده و وایت از روایات مختلفه توریت مشتق نموده از خواص درین جا ذکر نموده می شود
باقی را برین قیاس باید نمود.

در کتاب پیدایش باب چهل و هشتم و درین چهارم وعده خدا عزوجل بکشت
یعقوب و این کتاب در ترجمه هندی ۸۷۲ مین باتور در مصر خواهم رفت و باز برگشته اند و خواهم آورد
و یوسف دست خود بر چشم بسته تو خواهد نهاد و در هندی ۸۷۲ مین باتور در مصر خواهم
رفت و ترا ضرر نگساند و خواهم آورد و در فارسی ۸۷۲ مین باتور وانه مصر خواهم شد و من نیز
ترا باز خواهم آورد و ترجمه انگریزی ۸۱۹ مین و ۸۳۰ مین و ۸۳۴ مین که علماء و شوقین
کرده است همه این موافق اند و ترجمه ۸۳۴ مین که درین کتاب مذکور موافق است مطابق
این تراجم و عده باز آوردن واپس مقرر بود حال آنکه یعقوب علیه السلام را زنده باز گشتن
از مصر نصیب شد. طریقه دیگر این است که بظاہر سیمیا ادب توریت می کنند و بر حقیقت
از اقبال سلف اوشان معلوم می شود که توریت قابل ادب نه مصنف او. چنانچه

پولوس مقدس کہ نزد مسیحیوں کیسے از حواریاں است و در دوسرے ہیچیم باب ہفتم نامہ
جبرائیل سے نوید ہند یہ ستر ۸۳۶ میں حکیم بنی یعنی توریت پر اسے اس کہ کم قوت و
عبث بود بطلان پذیر است و در ہند یہ ستر ۸۳۶ میں نوید اگر ان وثیقہ ادلے
سے عجیب نہ بود سے تراکش و نگر سے راجا سے نہو دے۔

لوتر صاحب کہ از غلسم غلام و مصلحان دین عیسوی است در کتاب نے خود
میں نوید کہ ماہ شفریم و نہ یسیر موسیٰ را زیر کہ او محض پر اسے یہودیوں کو دوا را با ما
در کسی چیز علاقہ نیست۔ و در کتاب دیگر میں نوید کہ ماقبول خواہیم نمود موسیٰ را و نہ
توریت اور از پر اسے آنکہ او دشمن عیسیٰ بود۔ باز میں نوید کہ موسیٰ اوست و جلاواں
بود۔ باز میں نوید کہ وہ احکام را با عیسائیاں بیچ علاقہ نیست قابل اخراج اند تا کہ
ہم بدعت موقوف شود زیرا کہ اس احکام چشمہ ہمہ بدعتا است۔

گویم چونکہ در توریت حکم توحید و تعظیم والدین و تعظیم یوم السبت و منع ثبت پرستی
و قتل و زنا و ذروی و ایذا سے ہمسایہ بتائید آدہ۔

ہاں شاہ لوتر صاحب باید کہ شرک و ثبت پرستی و بتکب والدین و جوار قتل و زنا
و سرقت و ایذا سے ہمسایہ ہمہ داخل دین عیسوی باشند۔

شمار از احوال کتب ہمد جدید یعنی عہد عیسوی باید شنید اول آنکہ مطابق مذہب
عیسائیاں نامہ از انجیل متی کہ در عبری بود از عالم گم است صرف ترجمہ
یونانی کہ تا ہم مترجم او نامعلوم موجود است۔

بعض عیسائیاں باب اول و دوم اس را الحاقی میں گفتند و بعض نے منہائے ترجمہ
لاطینی نسب نامہ را از انجیل طبعہ نوہ است و انجیل مرقس ہم بقول چند علماء مسیحی
گم است صرف ترجمہ یونانی موجود است و بعض متقدمین را بر باب اخیر او شبہ بود و بعض
غلام در بعض مواضع باب بست و دوم و ہم جنس باہن اولین از انجیل کو قاسم شبہ

می داشتند و دو فقر صاحب را بریں بسته اناجیل یعنی متی و مرقس و لوقا مشبه بود و نزد او
صرف انجیل یوحنا صحیح هست.

و اینکه از اعظم علماء مسیحیان می گویند که این انجیل که منسوب بسوئے یوحنا
است تصنیف او نیست کسی دیگر عیسائی در صدی دوم بنام او نوشته. و نزد بعض
علمائے عیسایان وقت تألیف اناجیل را بعد برادیت معتبره ثابت نیست. و
نامرتبی و نامرغیون و هر دو نامرتبی را بعض علماء مرثود و شمرده و هیچ سندایی امر
نیست که نامرغیون را پولوس نوشته و نامرثود دوم پترس و نامرثود سوم یوحنا و
نامرثود و نامرثود و بعض فقرات نامرثود اول یوحنا و مشاهدات یوحنا را حال
چنین ابراست که قابل گفت و نوشت نیست تصدیق اسناد این بارالسوئے حواریان
منسوب می کنند و بسیاری از علماء انکار این را کرده و در کونسیکه در ۳۲۵ منعقد
شده بود نزد جمهور واجب التسلیم نه شده بعض قدام مشاهدات را تصنیف محمدی گفته
و جلسه که در ۳۹۳ منعقد شده بود این کتاب خارج مانده مگر از کونسل ۳۲۵ عیسایان
این را مسلم می دارند لکن اهل این کونسل را سنده نیست.

و نیز باید دانست و بطبقه اولی مسیحیه جملسازی شده بود چنانچه کلام وقت و
پولوس شاید بریں است و مفسرین عیسایان نیز در تفاسیر خود می نویسند و نیز با قرار
مفسرین علماء مسیحیان دیدن انجیل در بسیار مواضع الحاق شده.

و نیز علماء مسیحیان می گویند که تقریر انجیل نویسندگان از وهم و فطی خالی نیست و
نیز علماء مسیحیان قائل اند باین که جمیع تحریرات انبیاء اسرئیل و حواریان الهامی
نبی باشند و هم حواریان بعد نزول روح القدس فطی کرده حتی که بطرس هم و نیز باقر علماء
مسیحیان گنابگیر و مثل ریاد و ثبوت پرستی و کذب از انبیاء و حواریان ثابت شده و
در تبلیغ وحی کذب از دشمنان یافته می شود.

و نیز صد و یک رکعت و مہجرہ و دلیل نبوت نزد او شان نیست بلکہ نزد اہل کتاب
 دلیل ایساں ہم نیست پس ازین ہمہ کہ متنفیدی ظاہر گشتہ کہ مہجرہ انجیل را نہ سند سے
 است و نہ ہر اش الہامی است زیر کہ انجیل متی از جہان گم شد صرف ترجمہ یونانی
 باقی است و مرقس و لوقا نہ سواری اند و نہ کلام او شان الہامی پس این ہر تہہ یقیناً
 تحریر سواریاں نیست۔ ہا زبیں ہر تہہ را کلام نبوت گفتن خلاف انصاف است بلکہ بقرآن
 سائر تواریخ است باقی ماند نامہ دوم بطرس و نامہ دوم و سوم یوحنا و نامہ یعقوب
 نامہ یسوعہ و کتاب مشاہدات اہل اسلام این ہا را اصل الہامی نمی گویند و لو کہ س را
 مانہ از سواریاں می شماریم و نہ صاحب الہام زیر کہ باقرایہ عیسائیان ثابت شدہ کہ کلام
 او از فطری پاک نیست۔

قطع نظر ازین ہمہ کہ گفتیم درین صورت انجیل فقط اقوال حضرت عیسیٰ اند بہر آنکہ
 آحاد پس شان حکم اخلاص و آحاد خواہد بود ما دام کہ دلیل نقل مخالفت این ہا نہ مقبول نمایند
 شدہ و الاغور و نامی فیہ رفع جسمی چونکہ ثبوت او از نص و اہل متواترہ شدہ چہ بعد بتی
 بنزول فرع تصدیق بر رفع است روایت انجیل بمقابلہ آگاہ مقبول نیست۔ ارسے
 اگر ممکن التاویل است مآول و لا اعلی و ہم الراوی متروک خواہد بود نباید کہ کسی بگفتا
 سند گیر و بغیر اینکه بطریق دلیل لازمی بیان کنند و نیز سنجہ اسباب غرابی ہا کتب قدسہ
 تباہی میوہ است کہ در حدیث نصیر ریشاں واقع شدہ و ہیکل را منہدم نمودہ شدہ اکثر
 میوہ مقتول و محسوس شدہ نہ سنجہ تقدیر حدیثی کہ تا آن وقت موجود بود نہ مکی بر باد
 شدہ اگر عمر علیہ السلام باذہر بر تواریت را نہ نوشتہ در آن وقت ہم کلام نبوت نزد
 کسی بطریق حقیقت نہ بود۔

از ان مجملہ آتہ دیگر بسیر یحیوہ تاخت آورد و در ان ہمہ نہ سنجہ عمری علیہ السلام
 ہم بر باد شدند۔ در باب اول کتاب اول مقابیس مذکور است کہ اینک کس شنیدہ

فرنگستان نوشهر را فتح نموده همه نهضات کتب عهد صفوی که دستیاب شده همه را پاره پاوه کرده سوخت.

از آن مجلد قریب سی و هفت سال اندر و بی سیح عاده طیلوس رومی بوده که در و یازده کلمه یهودی مقتول و نود هزار اسیر شدند.

از آن مجلد سی سال بعد و بی سیح بسبب هداوت شهنشاهان فرنگستان بر طبقه اولی مسیحیان آفت هائے بی شمار آمده که مقتول و جلا وطن نمود شدند در دوشان بطرس ساری همه زجر و نیزه و لوس مقتول گشته و دو جناح جلا وطن کرده شده و این آفت هائے تا سیصد سال بر پائے ماندند. در این اثنا هر قدر که از کتب مقدسه بدست می آمد به حکم شهنشاه فرنگستان قریب سیصد و سیوی سوزانیده می شدند چنانچه در ژانر و جلد پنجم تفسیر خود بر صفحه ۵۲۳ می نویسد که در ماه مدیج سنه ۱۰۷۵ دیو کشین مشرکان جدی شده که کلیساها منهدم و کتب سوزانیده شوند.

از آن مجلد تا یازده صد سال از عهد حواریین در معا بر هیسایه ترجمه یونانی مستعمل بود و همواره سلف او شان متوجه بجانب عبری نمی بودند غالباً فرقه یهود که در شرارت ضرب المثل اند فرست تحریف یافته یک مجلس منعقد نمودند و همه نهضات را که مخالف نسخه او شان بود الزام فطری و اعتکاف نموده بسوزانیدند. لهذا علماء مسیحین را که در سنه ۱۸۸۰م بنا بر تفسیر کتب مقدسه منعقد شدند. هیچ نسخه کامل عبری از این چنین دستیاب نه شده که پیش از صدی دوم باشد چنانچه در آن صاحب در تفسیر خود جلد دوم می نویسد.

از آن مجلد در سنه ۱۸۸۳ به اکثر فرقه مسیحانی پایان شروع شده و در سنه ۱۸۸۳ تسلط او شان بخوبی گشته و اکثر مل چو که نهضات عهد جدید با هم مقابل نمود در قیامت هزار مقام اشتراکی اعتکاف داد و یک عالم عیسائی مقابل سرشده و پنجاه و پنج خود یک کلمه و پنجاه و پنج اعتکاف را نشان داد.

انہیں جاہاقل می نمود کہ اگر ہر شخص مقابلہ نموده شوند چہ قدر اختلافات ثابت
 باشند جناب مولوی ابوالحسن حسن صاحب مرحوم کا کوردی در کتاب خود می نویسند کہ
 من از یک مکتب انگریزی دلی شنیدہ ام کہ حضرت عیسیٰ در بارہ گفتگو مصلوب شدن فرمود
 کہ بر بنا عیسی بدل کہ اگر چہ گناہ حقیر تر باشد حق سبحانہ و تعالیٰ سزائے اومی دہد۔ والدہ
 من و حواریان من بفرض دنیا با من محبت نمودند اللہ تعالیٰ از نا خوشی و شیوہ عدالت خود
 خواست کہ سزائے حقیدہ او شان در دنیا باو شان دہد تا کہ از عذاب و ذرغ نجات یابند
 و من اگر چہ در دنیا بے قصور بودم مگر چہ کہ بعضی مردمان مرا خدا و پسر خدا گفتند حق سبحانہ
 و تعالیٰ را این سخن نا خوش آمد و خواست کہ بوز محشر شایطین بر من خندہ نہ کنند پس خدا از
 عنایت خود ہمیں را بہتر دانست کہ دریں عالم از موت بیک و نصیبک من موقوف آید و
 ہر شخصے بنسبت من گمان کنند کہ عیسیٰ این مریم بود اگر کشیدہ شد مگر این ہر نصیبک
 نہ شد و انہیں کتاب تفریح از آگاہی احوال اختیار ہست کہ در دو جلد است و در تفسیر کتب
 از دو جلد کریمی آگاہی طبع شدہ است قبل ازین و در ہر شائع شدہ بود مگر ہنوز نایاب بود۔ و توفیق
 مرہ نا بلوا حسن حسن کا کوردی دوم متوفی سنہ ۱۲۷۰ دریں کتاب در اصول حضرت عیسیٰ مدظلہ العالی
 حال تخریف کتب قدیمہ و حال کتب جدیدہ تفصیل از تخریف اہل کتاب و قابل اعتماد بود و دوم
 کتب ایشان کا کوردی را استفادہ توفیق مولوی کل من مولیٰ متوفی سنہ ۱۲۷۰ و بعضی معلومات از ہر
 خود بخوبی فرمودہ کہ در دو جلد میں بحق توفیق پادری فائز بود و کتاب انظار الحق توفیق مولانا حاجت علی
 ہما بر مکتب متوفی سنہ ۱۲۷۰ کہ از حقیقت مندرج حضرت توفیق پیر صاحب بود و در دو کتاب تلخیص الحق
 توفیق پادری نگاہ قابل دیداست کہ در مصرعہ حق طبع شدہ بود و مقصد حضرت توفیق پیر صاحب
 رحمتہ اللہ علیہ از فضل کردن این مضمون زیادہ تر و مزاحم و بیانی است کہ در بارہ وفات و چیلے
 علیہ السلام استدلال از کتب اہل کتاب کردہ و قرآن و حدیث و تاریخ اسلامی را پس پشت
 انداختہ بود۔ * فیض احمد علی حنہ

تا وقت تشریف آوری محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خواهد ماند چونکہ او در دنیا
خواهد آمد هر يك ايمان دار را از اين غلطی آگاهي خواهد نمود و از دل او شان اين اشتباه
که مقتول و مصلوب بودن شبیه مرا مقتول و مصلوب بودن من انگاشته بودند خواهد
برداشت. انتہی

در من تحقیق این سخن از میر شمس چارلس فرس قحاس صاحب رنج میندوی نمودم
او انجیل مذکور یعنی انجیل برنباہ گرفته گفت درست است لکن این انجیل جعلی است
بجواب او گفتم کہ این کتاب کذبا است پیش از زمان بعثت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
بصد ہا سال نوشته شدہ در من جعلی چہ گونه راہ یافتہ گفت کہ بعد سر وید عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کیسے محمدی این فقرات را الحاق نمودہ محتمم کہ شما حکم عدالت بید این جنس
سخن بلا سند گنی خلاف فطانت است اگر نام شخص محرق و زمانہ تحریف بیان کنید
البتہ موجب خاموشی من خواهد بود یا کیسے نسخہ کنند کہ ثابت از زمانہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم باشد و این پیش بودن او با سنا و متقبل ثابت شود صرف کند بودن کاغذ
طبل شدہ نمی تواند باز جواب این نداد و گفت چہ دلیل نباشد گفتم چہ نگہ در کار و باب
و نموی حکام عدالت صرف از کتبہ بودن کاغذ و ثبت تاریخ زمانہ سابق بودن او از زمانہ
سابق باور نمی کنند پس در نزاع دینی چگونہ دستاویز قابل اعتبار خواهد بود و خصوصاً چونکہ
در این زمانہ مقتدیان دین طاعت و وفا باز بودند و ثبوت این امر بگو ای حضرت ارمیا و
اشیا و صحت عینی علیہ السلام و بیان بطرس و پولوس متحقق است۔

فان از دوسے تحریر جناب قدوة المحسنين و مودة الحقین مولانا داؤد محمد رفیع الدین
دہلوی قدس سرہ العزیز معلوم می شود کہ حضرت عیسی علیہ السلام در سال پنج ہزار و شش
صد و چہدہ سال پہلوی بر آسمان مرفوع گشتہ یعنی از مہربوط آدم علیہ السلام این مستد زمانہ
گذشتہ بود و ذکر حضرت عیسی علیہ السلام در سورۃ بقرہ و سورۃ نسا و ایمانہ و مؤمنون و

مریم و محمود کلمه - انتہی

بناؤیم بسراں آیت دَٰرِ الْقُرْآنِ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ
مَوْتِهِ۔ حق سبحانہ و تعالیٰ بعد بیان تکذیب یثود و اتباع اوشان از نصاری و بیان
مشکک بودن اوشان در بارہ قتل و صلب مسیح می فرماید کہ اگرچہ مشکک اند دریں امر
کہ مستلزم تشکیک است در حیات و دفع جسمی مسیح بشہادت استعجاب و استبعاد عقل
لکن ہر یک را از اہل کتاب موجودہ بالضرور باور خواهند نمود بعد م قتل و صلب مسیح کہ
مستلزم حیات و دفع جسمی مسیح است پیش از موت مسیح یعنی وقتیکہ نزول خواهد نمود۔

ابو ہریرہ بعد بیان حدیث والذی انقضی بیلہ لایوشکن الا یعنی قتل
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ قسم می خورم بآن خداوندے کہ جان من در دست اوست
کہ بالضرور نزول خواهد نمود ابن مریم لہ آیت مذکورہ را در محل استشہاد می خوانند و محتمل
است کہ استشہاد بآیت از تہ حدیث باشد بریں تقدیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
آیت مذکورہ را شاہد بر نزول مسیح ابن مریم می آورند بر حلقہ بعد از احتساب مخفی نیست
کہ نزول مسیح بعد مرد و چندین مدت چونکہ ماکوف و ماکوس طہایع جزئیہ نبود لا جرم آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس واقعہ را ہشتم و بتاکید فون ثقیلہ و استشہاد بآیت مذکورہ
بیان فرمودہ۔

و بر تقدیر بودن مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شخصے کہ محافل مسیح ابن مریم و بعض
صفات چہ احتیاج بود بقسم خوردن و تاکید و استشہاد۔ ابن کثیر بعد نقل اقوال دین آیت
بصیغہ صغر گفتہ کہ پس است صحیح لا غیر و مناسب بسباق آیت اگر گوی بریں تحت تدبیر
کتاب آیت لازم می آید العیاذ باللہ زیرا کہ معنی آو بمقتضائے استغراق آن است

لہ ہمیں مقام بعض ضروری حوالہ جات از کتاب تفریح الاذکیاء نقل نموده شدند۔ ۱۷

که هر یک از اهل کتاب ایمانی میبایست خواهند آورد و این چگونه متصور می شود چنانکه از نزول
 مسیح که موعود اهل کتاب مژده باشند و همین اعتراض مرزا صاحب این معنی مذکور را در فرموده
 گوئیم چونکه استنثار از منفی ایجاب می باشد و صدق ایجاب بغیر وجود مثبت که
 متصور نمی بماند علیه حکم ایجابی قرینه است بر این که مراد اهل کتاب همانند که موجود خواهند
 بود و در آن وقت نمی بینی که آن قرینه ای که اگر عندنا خدای تعالی در حق ما حکم ایجابی
 و اهل است بر تخصیص شیء بوجود چنانچه در مآثور لَوْ مَا شِئْنَا لَوْ لَا لَقَدْ يَهْلِكُونَ شَيْئًا هَاسْت
 بران و معنی ثانوی که معنی است بر ارجاع ضمیر به جانب اهل کتاب مناسب سیاق
 آیت نیست بلکه بیان واقع است که هر یک از اهل کتاب وقت موت خود لیکن
 خواهد آورد و پس از آن وقت معاینه صورت میبایست و تجلی او بران و واقعیت مضمون مستلزم
 آن نیست که ملول و مراد کلام فرموده شود بغیر شهادت مقام که ذکره ابن کثیرنی
 هذا اصل و عجب است از جناب مرزا صاحب که در انا لَوْ لَوْ مَا شِئْنَا لَوْ لَا لَقَدْ يَهْلِكُونَ شَيْئًا هَاسْت
 معنی است بر مرزوم لَوْ لَوْ مَا شِئْنَا لَوْ لَا لَقَدْ يَهْلِكُونَ شَيْئًا هَاسْت اصلا
 پورته از و بشایم ادر که حضار مجلس نبوی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام و محاوره و ان
 و سائر اهل اسلام الی یومنا بانه رسیده -

در بیان معنی آیت می فرمایند نیست کسی از اهل کتاب که او را ایمان تحقیق بالا
 بنسبت خیالات او شل و در باره مقتول و مصلوب شدن مسیح نشانه باشد یعنی هر کسی
 تصدیق بمضمون مذکور داشته است که ما در آن واقع مشکک ایم (قبیل مودت)
 قبل آنکه ایمان بمرت مسیح داشته باشد یعنی تصدیق بمرت مسیح نمی دانند و مالو شال
 را خبر می دیم که مسیح مژده است -

می گویم که آن آیت و عاقبت کلام و عاصی کلام چنانچه بیان نموده شد کلامش
 فی یضغیف النصار و روشن شده که مسیح را رفع جسمی حاصل گشت و الی الآن زنده
 است بر آسمان بنا و حلیه معنی آیت هذله چنانچه جناب مرزا صاحب بیان
 فرموده مناقض است بآیت مذکوره و مخالف است از تفسیر ابن عباس و ابوهریره که
 در این آیت فرموده اند.

تفسیر ابن کثیر را این جا ملا حظه باید فرمود و نیز موقوف است بر استعمال مضارع
 مذکور بنون تاکیه و معنی ماضی و دونه شرط القاد و نیز تقدیر قبل ان یذ صلی بموته
 قطع نظر از مناقض بآیت مذکوره معنی بیل رفعه الله الیه مساعدت نمی کند و را
 شاهدی از کتاب و سنت و کلام عرب در اثبات این چنین مواضع یحسان نمی آید وقت
 هم بود که جوش صداقت و دیانت قول ابن عباس را در تقدیم و تأخیر باید معنی رفع در
 فلما توفیتنی داخل تحریف و الحادی بنمود و این جا خود خلاف سیاق و نصوص بر مآیت
 همدیگر این لندن مسلک گرفته و باور کنندگان تفسیر ابن عباس ابوهریره را که سیاق معاضد
 است بر آیه او به لفظ عرب نادان و نابینا و باوینش بیان عرب یاد فرموده بعد از آن که
 از ائمه فرمایند که خدا تعالی را این معنی را بر بنده بطریق کشف ظاهر نموده است این بایست
 را بطریق شکریه و انعماء النعمه نوشته.

آه خدایم بر اسرار تو خدا امیسل را می دینی قسم و کا
 در جهانست همچو من امی کجاست در جهانست مرا نشود و نا است
 که می بودم مرا کردی بشر من عجب ترا از کسی بی پدر
 گویم آری که آنکه عارف و قلعه که آیت را از کلام الله مجید و عادی سازند و بدتر
 و فکر سنگ در معانی و مضامین اومی گردد اگر مشغول باشد بر ذکر ذات بخت مورد ش
 طریان فنا و انحلال و نیستی می باشد بر عارف.

و بر تقدیر ذکر صفت خلیفه هم ظاهر اعلیٰ را در تحریک آورده موجب مایل به باب
مغلیه برائت انجاش و اکثر جعلی بغلی می باشد چنانچه در صورت اشکال بر ذکر صفت ذاتیه
اولا بنفس خود منصب با نواز و تجنیات شده و از آثار نفسی محمود سرپا گشته ثمینا هر عالم
از فرش تا فرش همان نواز بطریق سیر آفاقی مشاهده می نماید لهذا بجانب مؤلف وقت
استغراق و غوطه خوردن در بحر معنی آیت و لیکن شبهه گفته شد و ان الذین استغفروا
فیه کفی شکای قننه ماله غریبه من جلیله لا اتباع الظن برائت اشکال
او بر صفت شک اولاً بذات خود رنگین بر رنگ شک و عدم تعیین شده.

ثمینا کاذب اهل اسلام را از صاحب کرام و سائر اهل علم الی یوم هذا شکست
تا دلس و نایب مشاهده فرمودند ماناکر اقتضای اتباع اهل کتاب در تعبیر آیت مذکور
و رنگ آثار صاحب زاده و ظلمت بیا موجب اولیاد و در جاه شک و نادانی که قائم
حاصل اهل کتاب بود و گردید و الا بر تقدیر التزام اقوالی صریح استحقاق آن بود که رنگ
علم و یقین را از انعکاس صفات ذاتیه و جو به اولاً در خود حاصل نمود و سائر اهل علم
را از سلف به منت مشکرا لله سید معصوم منصب بر رنگ علم و یقین حق بشهادت حسن
تجتمع امتی علی المضاللة مشاهده می نمودند.

اللهم اغفر امامه محمد صلی الله علیه و سلم و تجلو عن امامه
محمد صلی الله علیه و سلم قوله در جهانت بچهل من امی که است - کلمه
حق لایزال بها باطل کا ریب یس چنیس امی که خودیم و در فهم کتب اند و کتب قبول
فکر صائب ندارد و اقوال دیگران را هم قبول نه نماید در جهان غیر از جناب مؤلف
گما است -

معاف خواهند فرمود این همه که می گویم در مقابل بی حیاد و دلس خوردن کاذب اهل
اسلام چندان ندانند و آنچه گوایی اصح الکتاب فرموده اند اقره و به تسلیم است

بر بخاری چنانچه در بحث آیت غلبه آمد
مقصد دوم در بیان حجاب اعتراضات جناب صاحب

با استشهاد آیات بر حجاب عیسی ابن مریم علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام

قولہ واستدل صدیق الاُمّت رضی اللہ عنہ از آیت قَدْ خَلَقْتُ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلَ در پیش وجود جم غفیر از اصحاب بریں کہ کل انبیاء علیہم السلام از قبل پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم شربت حیات پشیدند۔ انتہی

اقول دعوی صدیق الاُمّت رضی اللہ عنہ تحقق یافت آنحضرت است صلی اللہ
علیہ وسلم و نبودن ایں واقعہ جائزہ خلاف ثبوت الہیہ ایں دعوی آنحضرت
رضی اللہ عنہ برائے دفع تعجب ساز صحت بود بخلاف صدیقہ من کان یعبد
محمد اصل اللہ علیہ وسلم فان محمد اصل اللہ علیہ وسلم قد
مات ومن کان یعبد اللہ فان اللہ حی لا یموت شاید ایں معنی است پس
تصور دعوی صحت استدلال ایں کہ وفات یافتن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موجب
تعجب و مخالفت ثبوت الہیہ نیست زیرا کہ او صلی اللہ علیہ وسلم نبی است از انبیاء
(صغری) و بزرگی از انبیاء پیشین گذشتہ است و کار تبلیغ و رسالت بود گذشتہ
رکبزی) ازین جادوئی کہ کل انبیاء از قبل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اگر کبرائے دلیل
است نہ دعوی پس قولی بوقت استدلال صدیق الاُمّت خبریں کہ کل انبیاء علیہم السلام
از قبل التباس است بین دعوی و کبری دلیل۔

حضرت بوقت خلعت یعنی کوفت خدیوہ اند چنانچه از قول (دو شربت حیات

چشیدنما ظہر است۔ کرم بریں تقدیر آیت سُئِلْتُ اللّٰهَ الْاِیَّیْ قَدْ خَلَّیْتَ مِنْ اَمْرِیْ
 بود بآیت وَلَنْ یَّجْعَلَ لِلْاِنْسَانِیِّتِ اللّٰهُ تَبْدِیْلًا چه معاد آیت اَوَّلَیْ اَکْثَرُ سُنَّتِیْ اَللّٰهَ
 آنست که وفات یافته است و معذورم گشته و معنی آیت تا نید هرگز نخواهی یافت بآیت
 سُنَّتِیْ اَللّٰهَ تَبْدِیْلٍ وَتَقْوِیْیَیْیَ لَکُمُ الْبَاقِیْ و مستمر خواهد ماند۔

باید دانست که خَلَّتْ مشتق از خَلَوُ بمعنی تنها شدن چنانچه در وَ اِذَا خَلَا
 بَعْضُهُمْ مِّنْ اٰیٍ بَعْضٍ یا بمعنی گدشتن و آل حقیقه صفت است برائے زمان می گویند
 خَلَا الزَّمَانُ وَقَوْنُ خَالِیَةً و مجازاً برائے زمانیات یعنی امور سے که در زمانه
 موجود اند چنانچه رُشِلْ در آیت مذکورہ گذشت زمانه رُشُولِ حقیقت است و گذشتند
 رُشُولِال مہذب۔ و گذشتن رُشُولِال از طبقه زمین من حیث الرساله بدو وجه
 صادق می آید۔

یک آن که رُشُولِ وفات یا بدین موصوف یعنی ذات رُشُولِ وصف می رسد
 هر دو گذشتند۔ و دوم آنکه رُشُولِ از وصف رسالت و تبلیغ در طبقه زمین گذشتہ باشد
 یعنی وقت کار غارت تبلیغ و رسالت او گذشتہ گو کہ خود بقید حیات باشد و عالم علوی بشکلا
 نص قرآنی چنانکہ در مقصد اول دانستی۔

افترض حیات مسیح در آسمان بغداد ذکر و تسبیح مثل سایر طائفہ بغیر از وصف تبلیغ و
 رسالت منافات ندارد بآیت قَدْ خَلَّیْتَ مِنْ قَبْلِکَ الرُّشُولَ۔

۱۔ سورة العنکبوت، پ ۲۶۔ ۱۲۔ بنابر آنکه در حکوم علوی چون مشق کر رُشِلْ است در این باب
 یعنی وصف رسالت را دخلی باشد فوره و لا لازم آید لغیر تبخیر مشق۔ ۱۷۔ علی السلام چه چنانچه می آیند
 فعل حاکم تعلیم از رول و پند می شود گذشت یعنی در کسے زمانه بلا وصف حکومت و رُشِدہ گور مانده
 گذشت گو کہ بعد از آن مدد هست و دیگر بغیر حکومت موجود باشد۔ ۱۸۔ علی السلام

و شمول عمومی منہوم مذکور کفایت می کند در استدلال صدیق الاثره برین مدعی که وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مخالف مقتضای الهیہ نبودہ کہ آن ہم نوعیست از انواع مخلوق رسول بن حیث المرسلہ اگر گوئی قولہ تعالیٰ اَیَّانَ مَاتَ اَوْ قُتِلَ اِنَّ قُلُوبَنَا لَمَّا فَرَّقَتْ بَيْنَهُ وَارَادَهُ مَوْتَ اَنْزَلَتْ۔

مگر قولہ تعالیٰ اَیَّانَ مَاتَ اَوْ قُتِلَ بیان بعض انواع مخلوق است بعد تمیید و ذکر خلقت یعنی کہ شستن رسولان بن حیث المرسلہ چونکہ خلاف مقتضای الهیہ و دلیل بطلان شرع تا وقت ظهور ناسخ نیست پس در صورت وقوع بعض انواع خلقت کہ مات او قتل باشد هر بطریق استصحاب او را موجب بطلان شرع و باعث انقلاب خود ازل می دانید پس چنانچہ قولہ تعالیٰ اَوْ قُتِلَ قرینہ نیست بر ارادہ معنی قتل از خلقت ہم چنین مات دلالت نمی کند بر ارادہ معنی موت از خلقت و الا یزیم التزیج بلا مرجع۔

و نیز بر تقدیر ارادہ معنی موت از قَدْ خَلَقْتَ لازم می آید کذب آیت قَدْ خَلَقْتَ مِنْ کِبَالِهِ الرَّسُلَ چنانچہ لازم می آید بر تقدیر ارادہ معنی قتل۔
تشیح لزوم کذب آنکہ مراد از مات موت حقیق الاثف است بدلیل اَوْ قُتِلَ پس بر تقدیر گردانیدن اَیَّانَ مَاتَ قرینہ بر ارادہ موت از قَدْ خَلَقْتَ معنی آیت ہر آئینہ مردند بورت حقیقی خود بغیر از قتل و دیگر اسباب ہر رسولان حال آنکہ بعض ازہم مثل قتیل ہم وفات یافتہ اند پس بطور اگر قتیل را قرینہ ارادہ قتل از خلقت گردانیم معنی آیت ہر آئینہ مقتول شدند ہر رسولان حال آنکہ بعض بورت حقیقی مرده اند۔

و در تفسیر بعض ماعدہ موت بہ قتل آنکہ نزول آیت مذکورہ در غزوہ احد بودہ و قتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجروح گشتہ در فاسک افتادند شیطان بعین

نذاکرہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات یافت بمجرّد استماع اس خبر لشکر اسلام بغیر ان خواص
 زوے بغیر ان آورد۔ حق سبحانہ و تعالیٰ انکار غلط فہمی او شان می فرماید آیا شما فہمیدہ اید
 کہ تعمیل احکام شرعیہ تا وقتہ است کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس خود میان
 ایشان موجود باشند پس طوریست نمی دانید کہ چہ قدر انبیاء و رسل گذشتہ اند
 آیا ہمدرد میان اہمیت خود شستہ ماندند یا تابعین او شان بدین خیال زمین
 او شان را ترک نمودہ۔

ازیں جادائستی کہ در استدلال بر غلط فہمی مفردان بہاں شمول عمومی مفہوم
 قَدْ خَلَقْتَ اسْتِغَالَ اہا انصرامی ساندینا نچہ در استدلال حدیقی مثل روز روشن شد
 کہ حصّ تیزی طبع و نازک خیالی آیت قَدْ خَلَقْتَ مِنْ قَبْلِهِ الذُّرِّيَّةَ لِمَعْلُوفٍ
 نص بل دفعہ اللہ نمود و کافی بالواقع کیفیت آنست کہ دایستی باز برین
 منزل و فرض محال۔

می گویم کہ بقدر برلواہ معنی نو کُنت از قَدْ خَلَقْتَ وفات مسیح چگونہ بگذا
 می شود چرا نص بل دَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ مَخْصَص اونہ باشد۔

قضا یا معرفہ را در رنگ مصورات محمولہ دانستہ اند قرآن کریم از خیال
 فرماید خَلَقَ مِنْ نَّارٍ كَاوْنٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ النُّوْرِ آدَمَ
 و ہمیں طوری خلق الانسان مِنْ نُّطْفَةٍ کہ بظاہر حاکی اند از حال مطلق انسان
 و آیت خَلَقَهُ مِنْ نُّوْرِ آبٍ مَخْصَص آنها افادہ علی ہذا بسیار سے از مواضع
 کتاب و سنت شاید این معنی است۔

قوله وَاَلَّذِينَ يَبُلُّوْنَ عَوْنٍ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُوْنَ

شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّاتِ
يُنْعَثُونَ وکیل تین است بریں کہ عیسیٰ از زمرہ مردگان می باشد۔

اقول این آیت است از سورة نحل کہ نزولش در مکہ بوده۔ پس بنا بر آن
دعوت کنندگان شرکان کہ اند و مراد ازین دُفُون اللّٰهُ مَجُودَانِ او مثل عیسیٰ
بتان خواہند بود نہ مسیح ابن مریم کہ مجبود اہل کتاب است۔ ابن عباس می گوید
وَيُخْلَقُونَ اِیُّ تُنْعَثُونَ مخلوقہ متخوضہ اموات احصاء اموات استی۔

وقولہ تعالیٰ وَمَا يَشْعُرُونَ اَیَّانَ يُنْعَثُونَ بر سبیل تہلیل است چرا
عبودۃ الاحصاء گویای فریاد کہ معرفت وقت بحث از لوازم الوہیت است ای
بتان نمی دانند کہ پرستندگان ما کرام وقت بعوض خواہند شد اگر گوی بند بقاعد
مسئلہ کہ العبدۃ لعمود اللفظ لا المخصوص المود مراد ازین دُفُون
اللّٰهُ مطلق مجودان خواہند بود۔

گوئم بریں تقدیر لابد است از تقسیم در غیر احوال ای مسلوب الحیاء فی الحال
باشد مثل احصاء بعض مجبودات غیر آنها فی المال مثل ملائکہ و عیسیٰ ابن مریم و ہر
مرود از اموات مردگانند و اوقات بعثتہ نہ و اما چہ ظاہر است کہ غیر احصاء و رلو قات
مستعارہ جملت نمود زندہ اند۔

تفسیر آیت کثیر و ابواب السجود و عباسی و یحناوی و فتح البیان و کبیر و کشف
و جلالین و غیرہ را ازین جا ملاحظہ باید فرمودہ و تعیمات ہر مفسرین دین چنین مواضع ہر
بسی مانند بر ایمان بہاں نص بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ چنانچہ شناختی۔

بالحقیقہ قسم کور بلای او فعل ملائکہ ضروری التسلیم است نہ فقط برائے مسیح۔
قولہ مکرر انصافی گوید کہ ایں بیان قرآن یعنی وَالَّذِیْنَ یُنْعَثُونَ ہرچہ

معتقدات خود شما مسلمانان خلاف واقع است الی حجتی باشد بگوئید ای ابراهیم!
چرا جواب نخواهید گفت۔

اقول۔ حق سبحانه و تعالیٰ جناب را جزائے خیر برای خیر خواہی و نیکوئی برای مسلمانان
داد و عرض این است که ضررتی بے چارہ و نیکو خداوند از مزاولۃ قرآن کریم محروم است
ایں چنین معالی کشیدہ را کجا افتاد و حق قرار دہ می تواند۔ ایں کمال مضمون جناب
است **أَمْ هَوَاتِمْ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ الْكِتَابُ** "منحل بشوئے مطلقہ عامہ فہم نہ دانہ مطلقہ و الا
بحکم ای آیت روح القدس داخل ہوا تشریہ چگونہ سلسلہ الہامات جناب را
جاری کردہ می تواند۔ **عَلٰیٰ ہٰذَا تَتَّبِعُونَ اِنَّکُمْ قَوْمٌ مُّتَّبِعُونَ** یعنی از فوقات
معیّنہ محروم بچ مطلقہ عامہ والا باید کہ در وقت نزول **اِنَّکُمْ قَوْمٌ مُّتَّبِعُونَ** آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم وفات یافتہ باشند۔

اگر کوئی نیت شوق از سرت است و عمل مشق قیام بدار را می خواهد گویم فرق
است مابین صدق قضیہ و تحقق مضمون او۔

قیام بدار و وقت تحقق مضمون او ضروری است نہ وقت صدق او۔ جناب
را مکتب ام کہ اگر شوق نصرانی گوید کہ ایمان پسا **اَنْزِلَ اِلٰی الرَّسُولِ بِرِشَاطِمْ** و
من **مَجْلَدًا مَّا اَنْزِلَ وَمَا قَسَبُوْهُ وَمَا احْتَلَبُوْهُ وَبَلَّ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ**
است۔ **وَ اِنْ مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ اِلَّا لَیُّوْا مِنْ رِّبِّہٖ قَبْلَ مَوْتِہٖ۔ وَ مَّا**
اَنْتُمْ بِالْمُرْسَلِیْنَ فَاِذَا دُعُوْا فَاَنْتُمْ کَرُمٰنٌ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ و **اِنَّہٗ لَعِلٰہُ**
لِلسَّاعِۃِ۔ وَ مِنْ مَّجْلَدٍ مَّا اَنْتُمْ بِالْمُرْسَلِیْنَ احادیث مسموعہ آورده در نزول مسیح

۱۔ سورۃ النحل، آیت ۶۱۔ ۱۷ ۲۔ سورۃ الزمر، آیت ۲۳۔ ۱۲

۳۔ سورۃ النساء، آیت ۵۸۔ ۵۹ ۴۔ سورۃ الحشر، آیت ۴۔ ۱۲

بن مریم که ذریع حیات بر آسمان است، هستند پس شما چرا عیسی را داخل مژگن
 نموده در خطه دلپذیر کشید و فلان ساخته اید حسیه گویند هر جواب خواهید داد
 بهیچ که خرواز عیسی واجب الزم خول بن حتم باز او گفتنی توانم که در خصوص مذکوره
 ذکر خبر جناب بود و یاد شب عراج در باره بیان نزول یگانه اختیاری دجل و قتل با بوج
 و ما بوج قبل از قیامت جناب با آنحضرت صلی الله علیه و سلم گفتگو فرموده بودند و باز
 ریب بن قلاویس خود را جناب در کوه عرق امر بشنوی جدت الی وقت الزمزل
 نموده بودند بعد ایس امر ارض بر فرمایند که چه طوره فاعل خواهد کرد آخرت بهیچ
 ایس احادیث مضمومه اند باز او تقریر ایت جناب و اتباع جناب را پیش کرده نمی
 توانم که در قتل صحیح و غیره بسته اثبات بودن الهام الهی از بهر لائل قبل می گوی
 بن حرق و جلیل المدین سیمولی را سند گرفته اید که ایس بن گوان کیفیت احادیث را
 از آنحضرت صلی الله علیه و سلم با پرسیده می توانستند آخرت بهیچ المدین بن حرق است
 که حدیث زریب بن ثور را بطریق کشف تصحیح فرموده.

و امام جعفر صادق علیه السلام در بیان حال با کشف است که حدیث حکم مسیح در ازل
 اشراط ساعت را در تفسیر خود در منشور آورده و بعد می نه بهیچ بخاری راست که کتب
 او را بعد کتاب الله اصح الکتاب دانسته جناب تسک با خرابی عباس گرفته اند
 ایس بخاری در تاریخ خود عیسی بن مریم را بعد نزول نزد آنحضرت صلی الله علیه و سلم
 دفن خواهد نمود حسیه گویند ایس امر ارض را چه جواب خواهید گفت.

قولم هم چنین اگر نصرانی دعوی کند که عیسی نسبت به یگانه ایس مریت دارد
 که خود شهادت داده اید بایس که در هر سال است که یوزیر آسمان بوجود است و هیچ گونه
 اشکال و گفتش در قرائت او راه نه یافته هم چنان بر تحت تمکین و عزت متمکن
 می باشد در محفوظان با جزو طایفه که جزو مخصوص خداوند عالم اند نزول جلال آسمان

خواهد نمود و از آن جا که قرآن گوید که خداوند عالم با فرشتگان خواهد آمد. مع هذا میسر و ازنا
 با صفات الوهیت متصف شد اختصاص خود مختصی آن می باشد که میسر را از دیگر
 بنی آدم مستزاد بالا اعتقاد داریم. خدا را زانوی سر و گردن تامل فرد برید بگویند این
 دعاوی و اعتراضات نصاری چه طور تواند رد کرد. الو
 اقول ساگر او نیافتن اشکال و افتشاش تا عرصه دراز موجب فضیلت است
 باید که اصحاب کف و اکثر انبیاء افضل باشند از آنحضرت صلی الله علیه و سلم و هیچ
 کس آنکه از شصت و سه ساله عمر دراز یافته اند.

و اگر قیام بر آسمان و بحق بلا انکه سبب مزیت بر دیگران باشد باید که ملائکه
 افضل باشند از سید رسول صلی الله علیه و سلم و اگر نزول با جنود ملائکه موجب الوهیت
 و شریک است بنا بر اختصاص آن با حق سبحانه و تعالی باید که جبرائیل بسبب نزول
 ملائکه بر او و وقت انزال سورة یا آیت یا وقت نصرت مؤمنین شریک باشد
 با حق سبحانه و تعالی و اعتقاد بدان مختصی الی المشرک بود.

و نزول و محمول نمودن بر العکاس فیضان کعبه القدس بسبب استعلاء
 و مناسبتی که در نفوس قدسیه کامن و لقی است ایامی آورد و منع می کند از قبول
 او آمدن جبرائیل در صورت دجیلهایی و شستن در حضور آنحضرت صلی الله علیه و سلم
 و آمدن ملائکه نزد نوط علیه السلام و ابراهیم علیه السلام در جنگ بدر و غیره و غیره.

الفضل حقیقه داشتن باین که عبارت از احوال و کواکب اند و آمد و رفت
 او شان بر زمین از محالات است. چنانچه جناب مولف و اتباع او تصریح باین حقیقه
 در آنکه و غیره نموده آیات و احادیث کثیری می کند و را. قَدْ سَلَكْنَا الْإِثْمَارَ وَحَقًّا

فَسَمِّلْ لَهَا بَشْرًا سَوِيًّا. هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْفَ لِبَرِّهِمْ فَسَمِّلْ
 إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا بَشَرَكُمْ بِثَلَاثَةِ آيَاتٍ
 مِنَ الْمَلَكِ وَكَذَلِكَ لَنْ يَنْبَغِيَ أَنْ تُضَيِّرُوا وَتَتَّقُوا أَوْ يَأْتُواكُمْ مِنَ
 قُدْرِهِمْ هَذَا يُبَدِّلُكُمْ بِبَشَرٍ خَيْرَ ثَلَاثَةِ آيَاتٍ مِنَ الْمَلَكِ مُسَوِّمِينَ
 وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُ بِهِمْ دُصَانٌ بِهِمْ ذُرِّيَّتًا قَالَ هَٰذَا
 يَوْمُ غَوْصِبٍ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَلَهْوُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ
 السَّيِّئَاتِ قَالَ يَوْمَ هُوَ لَا مُنَاقَاةَ هُنَّ آطَمَهُمْ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا
 تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ شَهِيدٌ قَالُوا الْكَذِبُ عَلِمْتُمْ
 مَا كُنَّا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْتَ لَنْ تَعْلَمَ مَا نَبْدُو قَالَ لَوْ أَنَّ بَنِي بَلْعَمَ قُوتُوا
 أَوْ أَوْحِيَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ شِدِيدٍ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا نَمْلِكُ رَجَبَكَ لَنْ نَعْمَلَ
 إِلَيْكَ فَاسْتَرْبِأْ هَٰذَا يَقْطَعُ مِنَ الْبَيْتِ وَلَا يَلْقَيْتُ مِنْكُمْ أَحَدًا إِلَّا
 أَمْرًا أَنْتَ إِيَّاهُ تُصِغُنَّهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنْ مَوْجَدٌ هُوَ الصُّبْحُ أَلَيْسَ
 الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ وَلَمَّا جَاءَهُمْ نَجَعُنَا قَالَ لَهَا سَاقِلَهَا وَأَمَضَا
 عَلَيْهَا بِحَالَةٍ مِمَّنْ يَحْتَبِلُ الْفُضُولُ - هَذَا مَصْلَفُ ابْنِ تَمِيمٍ جَمُورٌ بِشَرِّهِ
 مَرِيحٌ وَإِسْبَاسٌ بِزُورٍ بِرَأْسِهِانِ فَرَسٌ سَوْدَانِيٌّ وَإِسْبَاسٌ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَمَا بَرَأَتْ أَوْشَاقُ طَعَامِ تِيَارِكٍ دُونَ دَوَادِرِ خُورْدِ وَبِشَابِثٍ خُورْدِ مَنْ جَانِبُ شَدِّ
 دُونَ دَوَادِرِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَقَوْمِ لُوطٍ بَادُوا فِي فُسُقٍ وَفُجُورٍ وَشَلَّاهُ وَبَدَدُوا
 وَقَتَهُ كَمَا فَتَرَ لُوطٌ رَاقِمٌ حَاطَ نُوْدُهُ بَدَدَهُ - وَإِسْبَاسُ خُشْطَانٍ مَحْنُوتٌ لُوطٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَأْسِهِ

سورة ق، آیت ۶۳ - ۱۱ طه سورة آل عمران، ۱۲۳ - ۱۲۵ - ۱۲

سورة مجده آیت ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸

اطمینان داده وقت صبح آنکده تمام قریہ را تباہ و ویران نمودند۔
 آیا ایس ہمدارواح کو اکب بر زمین آمدہ بودند پس در آل وقت اجرام کو اکب
 چگونہ بر زمین نیامدند و بر آسمان قائم ماندند۔

چہ حیات و قیام اجسام و اجرام بغیر ارواح متنع۔ و آن خوش صورت
 کہ برفے آن سفر معلوم نمی شد و ہمدارواح مجلس نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام
 از فاشناس۔

و در بخاری و مسلم و ترمذی و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ در حق او آئمہ قائلند
 جبوا بیل علیہ السلام را تا کہ فعلی علم کردینکہ و بخاری در صبح خود عن
 ابن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یوم یبدل ہذا جبوا بیل اخذ بر ائس فرسہ علیہ اادات المحدث
 یعنی فرمودہ و در و بد را یں جبوا بیل است مسلح اسب را گرفتہ استادہ۔
 و آن معل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را امام شد تا قیام کیفیت معلوم نمودہ
 و در رمضان با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و در قرآن می کرد۔

و آن سوار اسب کہ شکر فرعون اورادید و سامری خاک بیل اسب او
 برداشتہ بود یا آن شخص کہ در صورت دجیہ صحابی می آمد و آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیق اکبر را فرمود کہ ای جبوا بیل است و شمارا سلام
 می رساند یا آن فرستادہ کہ در وقت ایذا دادن اہل طائف می گفت کہ یا محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم خداوندی قوی قیام کہ اگر می خواہی من ایس کوہ را بر سر ایشان
 افکنم آیا ایس روح کو اکب بود؟

اللہم اصلح امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم واغفر امۃ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

و خالق طهور و می اموست حق است سبحانه و عیسی علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ
و السلام میل ظهور خوارق۔

بیضاوی می گوید فی صیرح اطلیاء ابا ذن الله سبحانه تعالی بنه
به علی ابن احیاءه من الله تعالی لامنه و انبوی الکلمه و الاکبوص
و اشی الثنوت یا ذن الله کور یا ذن الله دفعا لوهه الا توهیه فان
الاحیاء علیس من جنس الافعال البشریة۔ انتهى
و این احیاء من الله یا اظهر الکلمه و الصداقه می باشد چنانچه در عیسی
بن مریم و ابراهیم علیه السلام و بعض اولیاء اُمت مرئوسه یا ابتلاء چنانچه در جمال
الغرض حق است سبحانه و نسبت احیاء بسوئے مخلوق مجاز نیست بوجه
طریقت۔

و تصدیق بمجربیت عیسویه و ابراهیمیة یا بحیات سیحی الی الان ثبوت ایمان
بکتاب الله و احادیث نبویه است نه آن که خیال تفضیل او شال باشد و تفضیل
رُسل و نه فی الواقع موجب تفضیل اند که ظهور این خوارق از دست اولیاء اُمت
مرئوسه نیز ثابت شده۔

از سبب معتزله چونکه عباد را خالق افعال می گویند بنا بر علیه اقرار بمجربیت
احیاء مفضی الی الشُرک می باشند بر مذہب اهل حق که خالق حق است سبحانه
قوله فی حقنا نحن و قد نفیتموه عن اول دلیل است برین که غیر
اذکره ارض بحسب انسان مستقر و مستودع یا بعبادت اخری ممدوح و مذمومه است
اقول۔ قوله تعالی یا اهل طواغیتکم لیبغضن صد و ذلکم فی الاکثرین

مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ مِمَّا دَرَسْتُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
 لَكُمُ فِي الْأَرْضِ مَسْكَنٌ وَمَتَاعٌ أَخْصَاصُ مَسْكَنُكُمْ وَمَتَاعٌ فِي الْأَرْضِ
 است باغها طبعی یعنی بودن کمره ارض قمرگاه محل بسر کردن حیات ناقص باغها طبعی
 است ازوشان تجاوز نموده اصله در مکان طلاء اعلی یافته نمی شود نه اختصاص
 غنا طبعی با حیات فی الارض تا که ازوشان تجاوز شده بحیات فی السماء موصوف
 نه باشند و قطع نظر ازین -

اختصاص بآین می است که مستقر و حیز طبعی و دار الاقامه براسه شاکره
 ارض است و این منافی نیست با بودن آسمان محل بطریق عارضی چنانچه ملائکه را
 مستقر طبعی و موطن اصلی افلاک اندر مهند بر زمین نیز تدبیر فرست می و اندر حاصل آنکه
 این اختصاص باخر جعل مخلوقی است -

و انفاک بین المجهول و الموصول الیه در صورت بودن او عارض غیر لازم
 جاز است و تحقق چنانچه در وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا
 و انفاک لباس ازیل و معاش از نهار در صورت گذاردن زید شب و کسب معاش
 در روز را در جواب تحقق است پس در ما نحن فیه یعنی جعل آدم و ذریه اش
 فی الارض و جعل الارض مستقر الیه انفاک حیاة فی الارض از آدم
 یا ذریه او متصور -

اگر گوئی که ام دلیل است بر بودن مجهول الیه یعنی حیوة فی الارض عارض غیر لازم گوئیم
 بعد از شرک آدم و ابلیس در بهبوط که در حق برود و فاهبطوا منها و اورد است
 ابلیس را صعود در آسمان حاصل شد بدلیل فَوَسَّوْا لَهُمُ الشَّيْطَانُ فَاخْرَجَهُمَا

له قول اصله مرعات این قید برائے اخراج قیام عارضی است قد بر ۱۲۱ منه علیه السلام

صَمًا كَانَا فِيهِ، پس امتناع صمود آمد و در تنش را کلام مقتضی بانصوص فرد سے
 ماده فطرت او نفع روح القدس وَكَلَّمَهُ الْقَهْقَرَاءُ إِلَى عَزِيَّةٍ شَابِدٍ جَالٍ بُوَاشَد.
 قوله - خلاصہ یہ ہے کہ شعلہ نبی کریم ماست ہم مقتضی آل می باشد کہ حضرت
 عیسیٰ البتہ مردہ باشد چہ اگر بعد از قائم الانبیاء صلوات اللہ علیہ و سلامہ بعثت نبی
 دیگر ممکن باشد آن جناب قائم الانبیاء چگونه تواند بود و نمی شود ہم سلسلہ و می بہرت
 انقطاع یا بدو اگر بعضی محال تسلیم کنیم کہ حضرت عیسیٰ در رنگ احاد است ہرگز کند
 اما شان بہرت از دست چہ او چگونه سلوب و متنوع خواهد شدی شود او اتبع
 شریعہ اسلام را شعاب خود سازد و نی توان گفت کہ او در آن وقت در علم الہی نبی
 نباشد و اگر در علم الہی نبی باشد باز ہاں محدود و اعتراض لازم آمد کہ بعد از قائم
 الانبیاء نبی دیگر مبعوث گردید -

اقول - آملہ میں بتبع شریعہ اسلام حکما ہو مصرح فی الاحادیث متانی
 غیر بہرت نبی ماصی اللہ علیہ و سلم نیست بلکہ آمدن او در رنگ احاد اُمت از
 ضروریات است بدیل قول تعالی وَ اِذَا خَلَقَ اللّٰهُ رَمِیْنًاۙ الَّذِیْنَ لَسَمَا
 اَنْتُمْ تَخْلُقُوْنَ مِنْ کِیْۤاۤبٍ وَ جَعَلْنٰہُ شُرَکَآءَ کُۢرْۤاۤسُوۡیْۤاۙ فَصَدَّقْتَ لِمَا مَعٰکُمْ
 لَتَوۡصِیٰۤیٰۤہِۭ وَ کَذٰلَکَۃُ نُّوۡرِۡکَۃُ و بدیل قول علیہ السلام لو کان موسیٰ بن عمران
 حیاً ما وسعہ الا اتبعنی و سئل علی بن ابی حمزہ تاکثر فطرتی فقلت علی بن ابی حمزہ است

۱۔ سورہ آل عمران آیت ۸۱۔ سے غمخوش آنکہ ہمہ انبیاء و رسل از آدم تا عیسیٰ
 عہد کردہ اند کہ ما نیز مثل سائر اُمت است او کہ را خواہیم خواند۔ چنانچہ حدیث امامت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ و سلم در شبہ ہجراج و حدیث لو کان موسیٰ چنان تفسیر است ہر گز آیت
 مذکورہ پس عیسیٰ حسب یشاق انزل اگر بعد از ول اناماد است کہ وہ خود چہ عقبہ ۱۲ منہ عیلا و جتر

من حیث لطائفہ اگرچہ علوم کمال شد من حیث انکسار الوجود پس علم الہی قبل وجود الاشیاء
مطابق مکتوبات کما ہی فی الواقع خواهد بود والا لازم آید قبل تعالیٰ الٰہی علیٰ ملک ملک گیرا۔
در سخن فیه نبوت و رسالت عیسویہ چونکہ محمد و دوستی است تا زمان بعثت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم در علم الہی نیز طریق محدودیت واقع خواهد بود آنکہ عیسی
فی الواقع تا زمان محمد و مشرع احکام باشد و حق سبحانہ و تعالیٰ اورادہ مسلمانی
مشرع سبید داند کما یں جمل است۔

قوله یلخلاصہ نزول از آسمان چنانچہ ضربہ شدیدہ خورد از آیت و مثل
سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَهُمْ أَتَسْمَعُونَ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ یَا بَدَارُ
ایاتہ کہ انفاذ کردہ ام۔

اقول۔ قوله تعالیٰ وَقَالُوا لَنْ تُولِيَنَا دُونَهُمْ وَلَوْ نَادَوْا رَبَّنَا لَخَرَجْنَا مِنْ حُبُلِ الْفُتُورِ أَتُوبُونَ
اَلَا تَدْرِيْنَ اَوْ لَوْ كُنْ لَكَ جَبَّةٌ مِّنْ نَّجْمٍ لَّعَنَبْنَا عِبَادَكَ فَاسْتَفْتَاكَ اَوْ نَارِي
خَطْلًا فَاسْتَفْتَاكَ اَوْ تَسْقُطُ السَّمَاوُكُ مَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كَيْفًا اَوْ تَارِي
بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَمِيْلًا اَوْ يَكُوْنُ لَكَ بَنَاتٌ مِّنْ زُجُوْرٍ اَوْ تَوَفِّي
فِي السَّمَاوٰتِ وَتَكُنْ لَّكُم مِّنْ رُّوْقٍ فَاسْتَفْتَاكَ حَتّٰى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتٰبًا نَّقْرَا ۚ
فَلْ سُبْحٰنَ رَبِّیْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَهُمْ ۚ

ترجمہ۔ و گفتند ہرگز باور نہ داریم ترا تا آنکہ جلدی کنی برائے ما از زمین چشمہ یا
باشد ترا بوسائے از غرما و گور پس بگو ای کنی جو تہا در میان آنہا رواں کردنی
یا فرو آوری تا سماں را چنانچہ گمان مکنی بر ما پانہ پارہ یا بیداری خدا را و فرشتگان را

لہ ایام اصطلح۔

۲۰ شوال سنہ ۱۲۰۱ کیت ۹۳۔

۳۰ شوال سنہ ۱۲۰۱ کیت ۹۳۔

رو بویا باشد مرا خاندن زری یا بگوزی بر آسمان و باوند ازیم بالا رفتن بر آتا آں که
 فرود آری بر ما خوشه که بخوانیم آں را بگو پاک است پروردگار من بستم من بخو آدمی
 فرستاده ۱۲- بر صاحب انصاف پوشیده نیست که قول اقل سبحانه در حق
 هَلْ كُنْتُ إِلَّا كَبَشًّا اذْشَوْكَ اَدْلَامَتِ نَمِي كُنْدِ بَرِ اسْتِقْبَارِ اُمُورِ مَذْكُورَةِ اَلْهَدَوِ
 الا باید که اجزا چشمه در زمین و برون بوستان قمر با و انکور بعد چشمه باران که حضرت
 صلی الله علیه و آله نیز متعین باشند بلکه حاصل سبحانه در حق آنست که او سبحانه
 بزرگ تر و منزله است ازین که کسی در امور سلطنت و ملک و دخل و دیر یا او سبحانه
 حقیقتاً او شان هر وقت و هر طور که خواهند نشانی در پیدا آرد خصوصاً آن نشان
 که بعد اتمام حجت ظهور او موجب خلک گردد.

اَوْ خَوْفُكَ اَلْاَلَمِ اَيُّوْنِيْدُ است اگر خواهد اجابت ستول شما فرایده و اگر نخواهد
 نکند- کا این نقطه تبلیغ و رسالت است و مرآت مشغول باید بود.

احمد بن فضل مرفوعی آرد که فرمود آنحضرت صلی الله علیه و آله که پیش من
 برین رتبه من عز و جل که کند سنگلاخ که از پس گفتند یا رب الخ ترندی

بمقرض آیت مذکوره شهادت بر استقواله امور مذکوره نه و بلکه حق سبحانه و
 تعالی بکار برده و حنا و او شان را همانے دیگر ذکر فرموده. وَ لَوْ نَزَّلْنَا عَلٰیكَ كِتٰبًا
 فِيْ قِرْطَاسٍ فَلَمْ تُسْمِعْهُ يٰ اَيُّوْنِيْدُ لَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّ هٰذَا اِلَّا اِسْحٰقُ
 مُبِيْنٌ وَّ قَالُوْا اَلَا اَنْزَلَ عَلٰیهِ مَلٰٓئِكَةٌ وَّ لَوْ اَنْزَلْنَا مَلٰٓئِكَةً لَّقَضٰی اَلْاَمْرُ
 شَرًّا لَا يُمْضَوْنَ وَّ لَوْ جَعَلْنٰهُ مَلٰٓئِكَةً لَّجَعَلْنٰهُ رَجُلًا وَّ رَجُلًا وَّ لَلْبَشٰٓءِ عَلٰی هٰٓؤُلَاءِ
 قٰی اَلْبَسُوْنَ. که آن بَر و اَكْثَفًا الخ وَ لَوْ فَتَحْنَا عَلٰی هٰؤُلَاءِ مِنَ السَّمَاءِ

مطسوره بنی اسرائیل آیت ۹۳- ۱۲ الحسرة المبرج آیت ۱۲- ۱۱

۱۲ سورة الانعام آیت ۹۱- ۱۲

الحوائس ہر ایکات دلالت می کنند بر امکان وقوع این امور و نیز بر آن کہ عدم وقوع برائے آست کہ بعد وقوع ہم را با مکارہ و عباد را نخواہند گذاشت۔

پس ایقاع این امور برائے وقوع ایمان او شان بحث است و در واقعہ امر را یار فی سبب این مریح چونکہ طبع نظر محض بر کم یا سخت و ادون از دست نمودن است بغیر آن کہ مقصود بالذات ایمان نمودن کسے باشد بنا بر عیدہ آیت مذکورہ دلالت نمی کنند بر عدم وقوع رفع علی السماء تنگ و استشهاد بآن ویریں باب فی غلط فہمی است بلکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توجہ را بمنزل فرمودن بدان طرف خروج از منصب خود قصوری فرمایند۔

باتبار فی سبب چند سوال این چنین امور نمودن داخل سقاہت بود و این است
این جا کالیت بین یدی الفاسل باید بود۔ باشد کہ خود سابقہ سقاہت از لیدہ نوران
لما صنعت الاذلاک وقت ہرب ہربیم ہربہن الکی می آسری یعقبہ
تم شکتہ چمن را اتمام بہ لیتیفہ من آیا کرتا فرماید۔

حدیث معراج بطریق تو اتر از جم غفیر صحابہ کرام موی است مثل کمرن الخطا
و علی و ابن سکوت و ابی ذر و مالک بن سعصہ و ابی ہریرہ و ابی سعید و ابن عباس و شداد
بن ادس و ابی ابن کعب و عبد الرحمن ابن قرظ و ابی جبرہ انصاری و ابی یعلی انصاری
و عبد اللہ ابن عمر و جابر و حدیفہ و بریدہ و ابی ایوب و ابی امامہ و سمرہ الجندی
و ابی انجر و صہیب زومی و ام ہانی و عائشہ و اسماء ہر دو دختران ابی بکر صدیق
رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ابن کثیر اس جا لغتہ حدیث معراج عقیدۃ اجماعیہ ہمہ اہل اسلام است
مگزند یقین و محلمان از دوا عرض و زیدہ یزید و ابی لطف و انور اللہ
لحمورہ بنی اسرائیل آیت ۱۔ حمورہ الصف آیت ۸

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ شَهِيدٌ نُّورِيَّةٌ وَلُكُورَةٌ الْكَافِرُونَ. اکثر برسانند که معراج
جسمی بود و در حالت بیداری بعد از آن که اولاً بطریق خواب می‌گشایند شده چنانچه
اکثر روایات آنحضرت صلی الله علیه و سلم اولاً معاشنه کنانیده می‌شدند بعد از آن
جاریت مثل فعلی الصبح بظهور می‌آمدند.

شیخ محی الدین ابن عربی قدس سره در فتوحات گفته که معراج آنحضرت
صلی الله علیه و سلم سی و سه مرتبه بطریق رویا و منام بود و یک کرة جسمی. حضرت
مؤلف را در این چنین مواضع کشفیه بر صاحب فتوحات کمال وثاقت و اعتبار
است مثل ابن عباس بر آن شک در نخواهند بود و دلالت می‌کند بر وقوع جسمی
کلمه عبد بنار علی الغالب چنانچه شیخان در شنبه آن الذی استودی بعبدی
در استعجاب و انکار مشرکین که و تفسیر افقه الناس ابن عباس رویا را بدو یا
عین و قول عائشه صدیقه ما فقد جسمه محمد محمول بر استماع است از غیر
چهار و ار منی الله تعالی عنهما در وقت واقعه اسرار شریف صحبت و تیز عقل بلکه
عینی هم حاصل نبود. (تفسیر ابن کثیر)

و باجماع قول افقه الناس و مکاشفه محی الدین ابن عربی از مسلمات حضرت
مؤلف است. غالباً این بیان را گذاشته استماع معتبر نخواهند فرمود.

قوله و آیت. کَلَّا زُفَعَةُ اللَّهِ إِلَيْهِ ثُبُوتٌ بَيْنَ هَيْبَتِ مَوْتٍ أَوْسَتْ
اقول. معنی این آیت در ابتدا این مقصد گذشته که قول مذکور بر پنج وجه

نص است در رفع جسمی.
قوله و آیت. كَانَتْ أَيْ كَلَّانِ الطَّعَامِ نَصٌ صَرِيحٌ اسْتِثْنَاءٌ مَوْتٍ.
اقول. قوله تعالى كَانَتْ أَيْ كَلَّانِ الطَّعَامِ وَ كَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا لَجَّحْنَاهُمْ

بَلَدُهُ سُورَةُ الْمَدَةِ آيَةُ ۷۵

بَلَدُهُ سُورَةُ بَنِي إِسْرَئِيلَ آيَةُ ۸

عنه آيَاهُ صُلِحَ ۷۹، لَعَلَّ الْيَوْمَ لَصَلِحَ ۸۰

بَلَدُهُ سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ آيَةُ ۸

جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَلَا السَّيْرَ كَيْ يَكُونُوا حُرًّا مِمَّنْ يَخُذُونَ
بِالْزُّكُورِ وَالْأُنْثَىٰ وَتَعَالَىٰ مَنَاسِكُ الْإِسْلَامِ أَمَّا هَذَا فَهُوَ
يَعْنِي خُورْدَنِ طَعَامِ وَرَفْتَنِ دِرَبَارِ اَلْاَزْمِ غَيْرِ مَنْفَكِ عَلٰی سَبِيلِ الْاِسْتِمْرَارِ اسْت.

یانی وقت و وقت بعد خورای معنی تأمل دریں باید نمود که مراد از طعام
مطلق مایطعمه و مایه حیات است یا بخصوص گندم و جو۔ از هر دو بشهادت
متنجم همین بر شروت پیوست که استمرار و تعیین باطل است۔

آیا کسی عاقل گفته می تواند که انبیاء بلکه سائر بنی نوع هر وقت و هر جا
یک طعام می خوردند حاشا و کلا۔ بلکه هر وقت و هر جایی هر یکی هر یکی۔

از سبب این قدر ضروری است که مایه حیات باید پس او چنانچه حق ماز
زمینیاں گندم و جو و مثل آنهاست در حق اصحاب کعبت چیزے دیگر است
واجب التسلیم که دال است بر و زنده ماندن او شان تا بر سده صد و نه سال
بشهادت وَلَیْسَ لَیَّ كَیْفَ فِیْهِمْ كَلَّتْ صَاعِدَةُ سِنِیْنٍ وَازْدَلَّ وَاقِعًا
علی هذا القیاس در حق ساکنان عالم فلاك ذكر تسبیح و تهلیل است۔ چنانچه
مشق بهان بملا اعلیٰ بازا انبیاء و اولیاء۔

حدیث۔ وایکھ مشلی انی ابیت عند ربی و یطعمنی ربی و
یسقینی شاید است بریں قول علامہ عینی زیر حدیث اسرار باید دید۔ و بولن
غذا را و شان ذکر و تهلیل را و چه عدم تغیر اجسام انبیاء و اعلیٰ قاری ناقلاً
عن شرح المصنوع و در شرح مشکوٰۃ ذکر نموده برادر این همه و سوسه از جمال
شخص جعلی است که قانون قدرت نام دارد۔

قوله وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا يَنْفَعُ مَرْگ

لله سورة الکہف پ ۱۵۔ علی ایام الصلح ص ۱۹۔

سورة مریم پ ۱۴۔

را بطریق عینی بر طبق نص قرآنی چنانچه اکنون از خورد و نوش نافرغاست
هم چنان از لوازم جمیعہ از صلوٰۃ و زکوٰۃ معطل است بعد از زکوٰۃ مال را
خواہد و ازین نقود صرف بر آسمان علوم بے در انجیل مفہوم می شود حضرت
عیسیٰ خیل دانندہ و متول بود - اقل از ہزار روپیہ زیر کیسہ آغخاب می بود می شود
ہماں ہزار روپیہ یا خود بالائے آسمان برودہ باشد -

اقول مسیح ابن مریم چونکہ رسول بود و معنی الکتاب پس بنا
بر آن کہ بعضی احکام مغلکہ کا انزل الی الہی الرسول مخصوص بر رسول می باشد
و بعضی مختص بہ امت و بعضی مشترک حکم زکوٰۃ در آوصاف بالصلوٰۃ و الزکوٰۃ
از احکام مختصہ بہ امت است -

زکوٰۃ دادن و گرفتن و عورت و عورت دادن برائے انبیاء - چہ مال
اوشان صدقہ و وقف است در راہ خدا -

اگر جناب توقف زکوٰۃ دادن مسیح در زمین ثابت کنند بعد از ازل و ازل
او بر آسمان ثابت خواہیم نمود دیگر آن کہ زکوٰۃ بر اہل نصاب فرض می باشد - عیسیٰ
علی نبیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام چونکہ زائد از یک جا مرید داشت و سیاحت فساد
را شعار خود ساختہ بود بر ہیئت و مخالف نفس با فطرت از دے یا دگار ماندہ پس
و جوب نصاب نزد او چگونه متصور می شود تفسیر از ہر کسے باہر کسے خصوصاً از
مثیل بنی و مہدی موعود در حق نبی کہ بتو تش از قرآن کریم ثابت - و اسحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم در حق او انا اولی الناس بعیسی ابن مریم فرمودہ نامائے
و منافی شان تمثیلیت و وقار مہدویت است کہ انکم ایمان آشتن بکلام حق

بَيْنَ يَدَيْهِ رُفُودُهُ فَلَمَّا نَسُوا مَا يُهَدُّونَ لَخِبَ لَهُم مَّا مَكَّنُّوا لَهُمْ فِي السَّيِّئَاتِ فَسَخَّرْنَا لَهُمْ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْنَسُونَ
آیت نیز جناب استغفار را روا داشته فرموده اند که عیسی بر آسمان حسب مرسوم
گروه نادان در خواندن نماز انجیلی مشغول است و کجی نزد او خفته و کلاه نماز
انجیلی غفلت است آیت وَادْخُلُوا فِيهَا مِنْكُمْ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْإِنْسَانِ
شنیدی۔

و قوله کجی نزد او خفته و غفل است از کیفیت انبیاء بعد الموت که
يُصَلُّونَ در حق ایشان وارد شده حدیث ابن عباس که در ذکر مومنی بویس
و حدیث ابو هریره که در ذکر نماز خواندن ابراهیم و موسی علی نبینا و علیهم السلام
است از صحیح مسلم ملاحظه باید فرمود۔

قوله ۱۰۔ و من چنین آیت تَشْرَيْتَوْ قُلُوبَكُمْ وَمِنْكُمْ مَن يُبْذَرُ
إِلَى آثَرِ ذَلِ الْعَمَلِ معنی موت عیسی را و اساساً در جمع تکرار مضمون این آیت در
بسیج موضع از موضع کتاب اندایس طور وارد نه شده و همینکه مَن صَفَحَاتِ
السَّمَاءِ بِجَسَدِهِ الْعَصَا فَرَجَعَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ اکنون اگر چنانچه
حقیقه عیسی بشخصه صعود بر آسمان کرده حصر این آیت لاریب نه تمام و تمام خواهد
بود چه خداوند تعالی شان در این آیت یا آیت دیگر تعرض بذكر صعود بر آسمان ابدی
نه فرموده و اگر چنانچه شفت الهی بر بی هیچ استمراریافته بود و تکلیف للبیان لابد بودیم
ذکر می از بی رفت و هرگاه هم قرآن کریم غیر مرة واحدة اشاره بدان کرده که کسی
جوان مرد کسی و ایمنی در وقت پیری اجتناب فرارسد مغفله مضرب صفع از ذکر این
حادث الهیه که بعضی هم بر آسمان مرفوع و آبادی شوند دلالت کند بر بی که که

کے راہیں پنج باہیم بر آسمان بر کشیدن و آباد ساختن از سنن الہیہ نبوہ است۔
اقول مسیح بن مریم در یکے نذیں دوشق داخل است و ہر تام چہ مسیح بر
تقدیر زندہ بودن او الی اللہ لا محالہ و زوہنکھن مکن یکر د الی ازل العصر
داخل خواهد بود و چونکہ ازل العصر واحد سے و نہایت معدودہ ہیست تا کہ از یاد
بر و موجب موت حکما باشد ہذا مع طول زمانہ حیات تصور عمر اسے پیشینیاں را
مثلاً نوح کہ چارہ صد سال و آدم علیہ السلام کہ نہ صد و سی سال و شیت علیہ السلام
کہ نہ صد و دوازہ سال و ادریس علیہ السلام کہ سہ صد و پنجاہ و شمش سال و
نوشی علیہ السلام کہ یک صد و بیست سال و ابراہیم علیہ السلام کہ دو صد و بیست
و سہ سال بود ملاحظہ باید فرمود۔

بقصد اصحاب کہف بعد از تراک حیات مسیح و حیات اصحاب کہف از
تجاوز از عمر طبعی کہ مزعوم علماء طبعیین است شاہد است بریں معنی شیخ اکبر بعد
بیان کشفی دریں مسئلہ تخطیہ حکما طبعیین در فتوحات فرمودہ اند اور باید دید۔

باقی ماند معبودانی اسماء از حالات متوسط بین التوفی و الولوۃ است مگر
ذکر سے از حالات متوسط بالا استعیاب ضروری است پس لیبب عدم ذکر واقعہ
صلیب چنانچہ مزعوم حضرت مؤلف است ہر آیت شریفہ لاریب نام تمام و
خام خواهد ماند۔

ازیں استدلال کہنے بسر خود بر پانچوں دہمہ الی اسلام کہ منکر واقعہ صلیب
بشہادت نفس اند از صحابہ تباریں وقت از جناب پر سیدہ می توانند کہ حق سبحانہ تعالیٰ
و محفل ذکر نعمت و رحمت مسیح بقولہ اذ قال اللہ یعیشی ابن ہر یحیٰ اذ کز

فَعَمَّتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ مِنْ كَلِمَةِ النَّاسِ
فِي الْهَيْدِ وَكَهْدَرٍ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْحِيدَ
وَالْإِيمَانَ وَالْحَقَّ وَكَرِهْتُكَ أَنْ يَصِيبَ نَفْسُكَ مِنْ دَرَجَةٍ كَذِبَةٍ وَأَذْنُوبِيكَ مِنْ
الصَّلِيبِ مُحَمَّدًا ضَرْبَ صَخْرٍ أَذْكَرَ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ وَاجِبَةُ الذِّكْرِ دَلَالَتُكَ كُنْدَ بَرِّسٍ كَمَا
مُعَاظَةُ صَلِيبٍ دَاوُدَ وَنَجَاتُ يَاقُوتَ إِزْرَ وَاصْلُ نَبُودَ.

وَرَفْعُ جَسَدِ دَاوُدَ وَرَفْعُهُ اللَّهُ جَنَاحَهُ قَبْلَ أَنْ يَشْفِيَهُ مَذْكُورٌ كُذِّبَتْ آيَةُ
وَاللَّهُ لَعَلَّهُ لَتَشَاعُرِ بِنَابِ تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِرَوَايَتِ مُجَاهِدٍ وَابْنِ إِسْحَاقَ
نَزُولِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَظَمَ بَرَأَتُهُ قِيَاسًا وَتَأْسِيدُهُ كُنْدًا بِمَعْنَى اِبْنِ اِبْرَاهِيمَ
ضَمِيرُهُ نَزُولِ عِيسَى سَبَاقِ آيَةٍ وَقَرَأَتْ لَعَلَّهُ بَطْنُ رِجْلِ وَهَمَّ بِمَعْنَى مَرُورٍ
أَسْتَ اِزْأَلِي هَرِيرَةٍ دَالِي الْعَالِيَةِ وَكُورٍ جَسَدٍ وَقَادَهُ وَضَعُكَ غَيْرِ مِمَّ. (ابن کثیر)
قَوْلُهُ - وَجْهٌ نَظَرٌ بِآيَةِ شَرِيفَةِ الْيَوْمِ اسْتَمَلْتُ لَكَ وَدَيْتُكَ -
بَایَدِ اِیْمَانِ آدَمِ بِاِیْسِ كَمَا جَمِيعُ وَجْهِ الْكَمَالِ دِیْنِ شَدِيدِ وَلِذَا لَازِمٌ بُوَدِ اِمْتِنَانِ
اِیْسِ اِسْمُكَ كَمَا اِخْلَ وَرَسَنَتِ اِهْمِيَّةِی بِاَشْدِ دَرِ قُرْآنِ مَذْكُورِی شَدِيدِ مَعْمُودِ اَقْرَانِ كَرِیْمِ
اِبْدَاوِیجِ مَقَاسِی تَخْصِیصِ بَایْسِ تَكْرَرِ كَمَا كَسَرِ رَا بِرِ اَسْمَانِ بِاَجْسَمِ بَرُودِ اَشْتِ وَبَلَدِ اَشْتِ
كَهْ چَندِی صَدِ مِلَّ اَنجَا كَسَنِی وَكُحْتُ وَرَزْدِ بَلَدِ بِلَافِ اَسْ بِهَمِی سَنَتِ مَرْكَبِ اَنِی
پیری را بیان ساخته اند تا انیم بحسارت بر دل دیم که آن امر در حقیقت داخل
شستن اِهْمِيَّةِی نبوده است.

اقول - بر قفای تسلیم این که اکمال دین مستلزم است ذکر و قانع مستر را

له سورة الزخرف، آیت ۶۱.

له ایام الصلح ص ۱۲ -

از زمین ولادت تا وقت مرگ ذکر دفع جسمی در قرآن کریم بقوله بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ
بشمارت سیاق و تقاضای صحابه و محدث صحیح و قوی یافته۔

اسے ذکر نجات مسیح از صلیب در مسلک تعدد انعم و جوہر برائے عیسیٰ بر
حق و کُنْ مُحَمَّدٌ لَسْتُ اِلَٰهَ تَبْدِیْلًا کُتِبَہ در پے فکر ایں بلائے ناگہانی
باید بود۔

قوله عِیْسٰی مِیسیٰ آیت و مَن لَّعَنَہُ نُنَکِسُہُ فِی الْخَلْقِ ولادت
بر موت عیسیٰ وارد چه از قرآن ایں آیت هر که بر مشاء و نود و نود منع شود و او را نکوس
و داد گوئی بر آفرینش اول حاصل باید باین معنی که او ایں ظاهر بری و باطنی بازو مسلوب
و متوب شود و کیفیت آن که الی دو ہزار سنہ زندہ اش گذاشتند آسمان توان
فہمید فوہت حواس او بچہ منابت رسیدہ باشد و اگر ہم زندہ باشد بچہ کار خواہد و خدا
ایں آیت شریفہ از جنت صحر کا ذہبات انسان و اعاوی و شامل است و مسیح
استثنائے گرفت است مومنین باید تا سلطان ہیں از کلام سبب العالمین
در دست نباشد از خود استثناء وضع نہ کنند بے اگر نص صریحی شہادت دہد بریکہ
حضرت عیسیٰ مع حیات جسمانی منزہ و موصون از تعلیلات جسمانی و تنزلات و
تغیرات و تحول حالات و فقدان قوی می باشد آن نص را از کمال التفات بما و
نمایند بے تقدیم بر بیان و سند محض گفتن ایں کہ خدا قادر بر ہر شی است۔

کارے از پیش نبودہ و نمی بود چه اگر بغیر جنت و سلطان مفروضہ و خیال کہے
می تواند در مقام دلیل و برهان باز ایستد ما را بر طور می رسد بگوئیم سیدہ و مولائی ما
نبی کریم صلوات اللہ علیہ و سلم را بعد از وفات دیگر زندہ و مع جسدہ العنصری بر

آسمان محمود فرمود و از کافران لازم میام پیری و شوخیت ذات پاکش بکلی سست نمایی باشد
و لازم کلمه حیات و کمال قوی جسمانی بر حسب بیشتر و کامله از عینی آفتاب صلی الله علیه
و سلم را حاصل است و در این سخن قول با جلال عباد فرموده باید انصاف پدید و میباید
و عوی ما و دعوی شما فرق چه باشد اگر چنانچه لفظ قوی از قرآن آیت و اَمْ أَنتَ ثِقَلُ
الَّذِی نَعَدُ هُمْ اَوْ تَتَوَكَّلُ عَلَیْنَا نَسَبْتَ بِهِ سید المرسلین صلوات الله علیه و سلم
آمده پس لفظ قوی نسبت به حضرت عیسی و دبار مذکور شده بل حقیقه الامر آنست که وفات
حضرت عیسی بالنسبه به یحیی انبیاء علیهم السلام ثبوت باطل و اصغری می باشد چه اگر شری
از انبیاء ذکر وفات شان در قرآن مرسوم نشده -

اقول یقید آیت به شهادت و نود و سه از کلام صریحی گرفته اند آن نص را از
کمال عنایت بما و امانت بر عباد غلاف مرحوم و خلیل بے سند شافعی و کتبش ارفی
کَیْفَ یَهْدِیهِمْ شَلَّتْ وَ اَیَّدَتْ سِدْرَتِیْنِ وَ اَزْدَادُ وَاِستَعَارا و می نماید چون که من جمله
قرآن کریم است علی الناس یعنی قتل خواهند فرموده و یَحْمِرُونَ الْکَلْبَ عَنْ قَرْنِ اَوْضِعِهِ
و اینر نصیب العین و از اند اصحاب کهف و بقیه تفریح هوا و تنطیف شعاع آفتاب
و بدو طعام میداد از آیات عجیبه شمرده ان نسب است به نسبت حیوة مسیح بر
ملا علی که محل سکان سموات است و مایه حیات شان طعام و شراب یعنی نه
بایس زکا طبعی و ملکه فهم اسرار قرآن کریم بطریق مکاشفه سیرکنان با گرد مجلس مقدس
کا انزل علیه القرآن صلی الله علیه و سلم تکلف فرموده -

جناب می پرسیدند که نظریه این آیت هر که به شهادت و نود و سه بالغ شود و
را کوس و و از گونی با فریش اول حاصل آید فکیف حیات اصحاب کهف به

صد و نہ سال و حیات انبیاء سابقہ کہ تعداد عمرشان بیش از سی شصت و چھونہ حیات
 مسیح الی وقت نزول و چھونہ استی و صدق احادیث کہ در بابہ نزول مسیح بہ تاکید
 صلی فرمودہ اند آیتہ و کتبوا فی کتبہم و انزلوا و کتبوا و کتبوا و کتبوا و کتبوا
 تعینہ و کتبوا فی کتبہم ضروری است۔

اگر بر ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم انا انزلنا الذی الکتب بانہی لیکملو
 بین الناس سماءا ربک اللہ ہنزل شدہ بر من نیز انا انزلنا قریباں العالمیان
 و اند است پس نظر بسماء الہی اللہ احادیث موضوعہ اند یا مژول یا نہم یا مژول
 کہ صدق حاصل شان بغیر انفا دیان نہ استفسار فرمودہ اند کہ میان دعوی ما و شما
 چه فرق باشد گوئیم دینیک آیتہ حسب مباح و تفسیر صحابہ و احادیث صحیحہ مرفوعہ شدہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نزول اوصی اللہ علیہ وسلم در آن زمان نیامہ بخلاف
 مسیح ابن مریم کہ فرج جسی و نزول او از بسل و دفعہ اللہ الیہ۔ و ان فرق
 اہل الکتب الخ و آیتہ لعنہم لیسافہ حسب تفسیر ابن عباس احادیث
 صحیحہ ثبوت پیوستہ الی یومنا ہذا کاذابل اسلام اجماع بر نمودہ۔

قولہ: کما قال عز من قائل هل ينظرون الا ان ياتهم
 اللہ فی ظلل من الغمام و الملائکۃ و یفصی الامر و قال تعالیٰ هل
 ينظرون الا ان تاتهم الملائکۃ اویاتی ربک اویاتی ربک بعض آیات ربک
 یومر بآتی بعض آیات ربک لا ینفع نفسا ایہا نہا لو تکلن و امست من
 قبل او کسنت فی ایہا سخر او قالوا لا انزل علیہ و ہلک و لو

طے سورة البقرة، آیت ۲۱۰۔

طے ایام ص ۱۱۶

طے سورة الانعام، آیت ۱۵۸۔ طے سورة الانعام، آیت ۷۷۔

أَنْزَلْنَا مَلَكًا أَفْضَى الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ وَكَوْجَعَلْنَا لَهُمُكَ لَجَعَلْنَا لَهُ
لَجَلًا وَلَلْبَشَرِ لَئِنْ عَلِمْتُمْ مَا يَلْبِسُونَ اِس آیت کریمہ جبرائیلؑ کو یہ نزول وحشی ملائکہ
برہمیت رجال بنی آدم از حدیث تہمیدہ نیست۔

القول۔ آیت مذکورہ را حیل آوردن بریں کہ نزول وحشی ملائکہ از حدیث تہمیدہ نیست
بر مردم فهم مراد آیت مذکورہ و ان لازم می آید تا نقض او با آیات مسطورہ ذیل کما مر
وال اندر نزول وحشی ملائکہ برہمیت رجال بنی آدم قوله تعالی فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا
رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا وَقَوْلُهُ تَعَالَى هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ
ضُرِّبَ إِبْرَاهِيمَ الْمَكْرُومِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ
يَكْفِيَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا دِينَكُمْ بِثَلَاثَةِ آيَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَكَذَلِكَ يَهْتَكِرُونَ
بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا أَوْ يَأْتِكُمْ رُوحٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذَا يُبَدِّلُكُمْ
لَبَّكُمُ عَجَسَةَ آيَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ مُسَوِّمِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَ
رُسُلُكَ طَائِفَتًا مِنْهُمْ وَصَّاهُمْ بَيْنَهُمْ ذُرِّيَّةً لَوْ هُمْ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ
فَجَاءَهُمْ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْيَوْمَ تُبَدِّلُونَ دِينَهُمْ فَسُيِّرَتْ
قُلُوبُهُمْ هَذَا لِيُؤْتِيَ لَهَا طَائِفَةً لَمْ يَكُنْ يَأْتِيهَا اللَّهُ وَلَا تَحْزَنُ فِي
صَلَاتِهِمْ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ وَرَسُولٌ قُلُوبُهُمْ عَمِلَتْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ
مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُزِيلُ قَالَ لَوْ أَنِّي رَأَيْتُ إِلَّا بَلْ كَفَرْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ
أَنْتُمْ كَمَا آمَدَنَ حَقَّ سُجْدًا تَعَالَى وَمَلَائِكَةً رَأَيْتُمْ وَنُفُوسًا تَفْعَلُ فِي دُبُرِهِمْ
مَنَانِي نِيَسْتَبَآنُ كَمَا نَزَلَ مَلَائِكَةً بِرَأْسِهِ هَدَمَتْ وَكَيْفَ بَارَشَ مَشَى تَبْلِيغُ النَّاسِ بِالْحَقِّ
مُؤْمِنِينَ جَانِحِهِ دَرُغَمَةٍ بَدْرُ نَزُولِ مَسِيحٍ طَبْرُ وَشَهَادَتِكَ دَسْتِ نَسَادِهِ نَزْ
جَمِ قَبْلِ بَابِ تَهْمِيدِ۔

پس آیات مذکورہ شہادت بر کفر یب و موضوعیت حدیث و شقی اصلا

نمی دم بعد از آنکه بعد از آمدن منی مذکور که چندین سال متناقص با آیات دیگر می آید
اول ترجمه آیات را باید فهمید هل یَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ
فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَجْعَلُ الْأُمُورَ
ترجمه آیات استغاثی کنند اهل حصیاء مگر آنرا که بایست با ایشان خدا در سایه
بانها انا بر و بیایند فرشتگان و با انجام رسانیده شود و بسوئے خدا باز گردانید
می شود کارها - ۱۳

حق سبحانه و تعالی بر آنست که اید کفای فواید یکایا انتقامی کنند این را که حق
سبحانه بر آنست فصل قصه در روز قیامت بیا بد پس جز اواده شود و بر کس حسب
عمل بخوان خیر و ان حیدر ان شر انشر ازین جهت فرموده - وَقُضِيَ بِالْأَمْرِ
إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَجْعَلُ الْأُمُورَ جَعْلًا خَيْرًا مِنْهُ إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا وَكَا
وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا وَجَاءَتْ السَّجُودُ فَسَجَدَ كُلُّ مُسْتَضَلٍّ
الْإِنْسَانِ وَآتَى كُلُّ نَفْسٍ وَجَعًا وَكُرْبًا وَكُلٌّ فِي ظُلُمٍ مِّنَ الْإِنْسَانِ
ثُمَّ يَنْهَضُ الْمَلَائِكَةُ أَذْيَانًا فِي رَبِّكَ أَذْيَانًا فِي بَعْضِ آيَاتِ رَبِّكَ الْآيَةِ
و ذکر نموده است امام ابو جعفر ابن جریر درین جا حدیث صورتی فرموده عن ابی هریرة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثت مشهورا است هر یک
از ائمّه حدیث اورا ذکر نموده و جمله کل حدیث ان الناس اذا اهتموا الموقفه
فی العصاة لتشفعوا الی ربهما بالانبياء و انما فی ان قال و یشفع عند
الله فی ان یاتی فی الفصل القضاء بین العباد فیشفعه الله و یاتی فی
ظلل من الغمام بعد ما تنشق السماء الدنيا و یُنْزَلُ مِنْ فِيْهَا مَنْ
الْمَلَائِكَةُ ثَمَّ الثَّانِيَةُ ثَمَّ الثَّالِثَةُ اِلَى السَّابِعَةِ وَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْعَرْشُ
وَ الْكَرُوبِيُّونَ قَالُوا وَ يَنْزِلُ الْجَبَلُ عَزُوجًا فِي ظِلِّهِ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ

وَلَهُمْ زُجُجٌ مِنْ تَبِيبٍ هُمْ يَقُولُونَ سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكُوتِ وَالْمَلَكُوتِ الْفَوْزِ
 الغرض آیه مذکوره بیان واقعۀ اتمام کار و فصل قصار و زحمت است در آنکه
 نزول ملائکه بر زمین در زمین غلبه است و مخالف نیست الیه باشد
 قوله تعالى اَوْ يَأْتِي رَبُّكَ) و ذلك کاشن يوم القيامة (اَوْ يَأْتِي بَعْضُ
 آيَاتِ رَبِّكَ الخ) و ذلك قبل يوم القيامة کاشن من امارات الساعة
 و اشراطها حين يرون شيئا من امثواط الساعة كما قال البخاري
 في تفسير هذه الآية مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رأيتها الناس آمن من عذابك فذلك
 حين لا ينفع نفسا ايماناها لو تكلن آمنتم من قبل انتهى ابن كثير
 وقوله تعالى وَكُوِّجَعْنَا مَلَكًا لَجَعْنَا رَجُلًا مقصود ازین نظم
 عدم انقطاع سلسلۀ جملۀ ایشان است در ایمان نیاوردن چنانچه در صدد
 این آیه ذکر عدم ایمان ایشان عناد و تکبر و وقت نزول قوس معلس
 او وارد شده.

قوله في زمزم قول حضرت سيد ولد آدم است عليها الصلوة والسلام
 گفت حضرت عیسیٰ علیه السلام یک صد و بیست سنه زندگی کرد.
 اقول قول آنحضرت صلی الله علیه و سلم بر تقدیر صحیح او دوازده می کند
 برین که عمر عیسیٰ علی نبینا و علیه الصلوة والسلام یک صد و بیست سنه بود.
 وقت رفیع و برداشته شدن بسوئے آسمان نازل و واقع صلیب بسته شد و
 سه و قریب یافته و بعد از آن عیسیٰ یک صد و بیست سنه را تمام کرد چنانچه

لایام الطلح منه

مرحوم جناب استجمل شارح جلالین می گوید فی زادوالمیعاد مانده کران عیسی
 رقع جوان ثلث و ثلثین سنه لا یعرف به اکثر متصل بحب المصیر علیه قال الشافعی
 كما قال فان ذلك انما يردى عن النصارى والمصوح به في الاما حداث النبویانہ
 انما رفع وهو ابن مائتہ وعشرين سنه بعد انما رجوع جلال الدین سیوطی بحوالہ المقامہ
 الصعودانہ قول ثلث و ثلثین جم ذکر نموده جمل صغر و کثرت و خود و نه۔

قولہ فایم مسیح یعنی نبی سیاح برائے حضرت عیسی علیه السلام بازمی گوید
 که این جناب وفات کرده چه که سیاحت زمین مستلزم آن می باشد که از بعد نجات از
 صلیب ایستاده باید سارا بایم زندگی بر رفته زمین بسر برده باشد و چون از روشن
 پیدا است که زمانه سیاحت زمین بطریق اولی زمانه نبوه که جناب و س از فتنه صلیب
 دستگیری یافت زیرا که زمانه بعثت آئین جناب الی واقع صلیب ششم سال
 بیش مذکور و مسطور فی در ظرف مجوده قلیله و شوار است کسی از کاتبین حق
 کماینبی همده برآشود فیکف سیاحت و طواف عالم تواند بکند۔

اقول۔ و بجهت تمییز مسیح که ذکر نموده اند برائے دجال است ابن مریم
 و ایسح بمعنی ماسح یعنی مسح کننده مریضیاں را۔

مؤا علی قاری در وجه تمییز دجال می گوید و هر فصل بمعنی فاعل لانه
 یمسح الا یض جمیعاً بمرعة او بمعنی مفعول فانه ممسوح
 احدی العینین و هو لقب مشترك بینہ و بین عیسی ابن مریم
 علیه الصلوٰۃ والسلام لکنه یطلق علیه بمعنی الماسح للحصول
 البر بمرکه مسحه و بمعنی الممسوح لنزوله نظیفاً من بطن أمه۔

له ایام الاصلح ص ۳

و آنچه فرموده اند چون روز روشن پیدا است الحاکم ذیب می کند و آن چه
مضمون حدیث شریف بحواله جمل شنیدی چه او صراحت گفته که اتمام یک صد و
بیست سته قبل از واقع صلیب بوده و خود جناب الان حواله آن حدیث داده
شاید از خیال مبارک رفته است.

و بر تقدیر تسلیم بفرمایند که از کجای ثبوت پیوسته که اطلاق اسم مسیح بر ابن
مریم در همین سده سال اجراء یافته قبل ازین بسبب شفا مرعیان از مسخ و لمس
او یا از حجت سیاحت او چه اسم مسیح شیوع گرفته نباشد بلکه حصول شفا مرعیان
برکت لمس و همچنین دیگر خوارق از ابتداء لازم علی او بودند *ثُمَّ كَلَّمَ النَّاسَ
فِي الْمَهْدِي وَ كَقَوْلِهِ* شاید است بر آن و اگر ازین هم فروتر آمده مسلم داریم که
اطلاق اسم مسیح در همین سده سال شده باشد پس بر آن ملقب بودن او بلقب
مسیح بمعنی حصول البر بسمه یک سال هم کفایت می کند بلکه اول از وجه بعد
ظهور خوارق مثل *ثُمَّ كَلَّمَ* و شفا ابرص و جذامی برودی شهرت عالم گیر پیدا
می گردد.

و در تحقق و مصعب سیاحت نیز گشتن همه که زمین از قاف تا قاف می
نیست کسی که در یک اقلیم بلکه یک منبع شبار روز در سیر و خانه بدوش ماند و
و اجم سیاحت گفته می شود پس آنکه فرموده اند.
(فكيف سياحت وطواف عالم تواند بکنی) از تقریبات تمهیدات
خانه زاد است.

قولیه و مرهم صنیعی که قریب به هزار کتاب از کتب طب مثل بیان طب باشد

شاید عملی است برین که حضرت عیسی از بعد واقعه صلیب مرفوع برسانند و بر زمین
مداوات جراحات و قروح باین مرمم کرده و بالاخر بر زمین استیقامت بجای آورده
جای به جای آفرین سپرد.

اقول - این هم تفریعی است بر تمهید خانه زاد قنوت دست و پا چرب غرض
خاشاک زدن آمد چونکه آیت و حدیث تفقد عیال را از اجزاحت و دلریشان نفی نموده
چون نموده آید آخر به مجبوری تسکین نسخه مرمم عیسی باید شاید افاده اندمال بخشد
حاشا دکلا این عیال محال را از مرمم و دلریشان باید کشید مایه سبب شفا خانه احمدی
صلی الله علیه و سلم را از مرمم عیسوی چه حاصل عیسی این جا باید نفس می آید -
حقیر است که اطباء نسخه سریع الشفاء و حکما اثر دهنده را با عجاای عیسوی نام نهند
گویا در آن از مرمم سریعا با عجاای عیسوی مشابهت نام دارند این که عیسی عیسی است
خود نیز ریشه این نسخه معالجه بسیاران می کرد -

بالغرض اگر مسلم داشته شود پس مدت یک صد و بیست سنه قبل از واقعه
صلیب شیوع این نسخه را کفایت نمی کرد ازین هم قطع نظر بر تقدیر مرفوع شدن او
در سنه سی و سه چرا معالجه نسخه مذکوره قبل از رفع نه نموده باشد از کجا نفی
این تمهید ند بلکه تا تاریخ شهادت می دهد برین که این همه معاملات قبل از رفع
بوده اند لکن جهاب چونکه درین مسئله قرآن و حدیث اسلام گفته قائل بصلوبیت
مسیح شدند عاقبت کلامی چونکه انجیل را هم شاید بر رفع یافتند از هم پیرزور شد
راه کلائی هو لا یرد کلائی هو لا یرد یعنی حیات مسیح بعد واقعه صلیب ثابت
کنیه گرفتند بناء علیه می فرمایند آنچه فرمایند کلائی الواقع تمهید قطعه تفریع قطعه

قولہ: ودر شب معراج صاحب معراج صلوات اللہ وسلامہ علیہ روح
انتخاب را بار و ارج اخوان دیگرش از انبیاء عظیم السلام مشاہدہ فرمودہ۔

اقول۔ ودر شب معراج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحالت زندگی خویش
با انبیاء کرام ملاقات نموده نہ فقط ارواح اوشان را لفظ حدیث بعینی و موسمی و
ابراہیم الخ آمدہ و نہ فرمودہ کہ بروح موسمی و فلاں فلاں و مقرر است نزد تحقیق
اہل کشف و شہود خصوصاً علی الدین ابن عربی قدس سرہ کہ روح بعد مفارقت
بدن معرئی نمی ماند بلکہ کسوت جسم بطیعت از اجسام پر زخمی می پوشد پس نظر بلفظ
حدیث و تحقیق اہل کشف قبول نمی کند قول جناب را کہ بار و ارج اخوان دیگرش الخ
ایں معنی تیزی طبع است کہ ہر صاحب مدعی چیزے می تراشد خلاصہ آں کہ
حیات مسیح را حدیث (معراج) انکاری کند بلکہ مزید بر آن شہادت اومی دہد۔
او را برائے آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در وقت معاینہ در اہل عالم
زندہ بود و پس منافی حیات مسیح نیز نخواہد بود۔

و ثانیاً بیان معنی محملہ رب خود را در بارہ نزول و ہلاکت دجاں و
قبل یا بوج و ما بوج۔ باقی مانده ایں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضع و
لباس میسوی ممتاز از دیگر اہل بیان نہ فرمودہ۔

عجب است از ایں کہ ایں جاعدم بیان و سکوت از امرے با وجود نبوت
او از قبیل ما سبق لا جملہ الکلام شاید گرفتہ می شود بر عدم واقعی و تصور
قرآنیہ و بیانات حلیفہ و تکرار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ سبق اوشان برائے
اثبات ہماں رفع و نزول است و در معرض قبول نمی افتند۔ ای تیزی طبع تو بر
من بلا شدی۔

لے ایام اجتماع ص ۳۴

قولہ: وقول پیغمبر با است صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمودہ اگر مومن صیہی زندہ بودند چاره از ابتاع من نمی دیدند۔

اقول۔ حدیث لوکان مومنی عیالہا و سعة الا ابتاعی از مخرج ابی احمد دہستانی اگر چه اورا علماء حدیث بسبب بودن مجالسین سعید از روایت او تصحیف نموده اند لکن چونکہ محی الدین ابن عربی بہ تکرار این را در فتوحات ذکر فرمودہ لہذا اورا قبول داریم۔

اما لفظ صیہی در حدیث مذکور نیست در صحاح ستہ۔ و بنا بر اصل مقرر جناب کہ عدم ذکر بخاری را دلیل ضعیف بودن یا موضوعیت حدیث می دانند مانیز این جا گفته می توانیم کہ حدیث مذکور نیز قابل احتجاج نیست بالفرض اگر صحیح او مسلم باشد شود مراد از دو لوکان مومنی و عیال ہی بین اظہر کہ چنانچہ در روایت احمد آمدہ بنا علیہ منافی حیات فی السماء نخواہد بود بلکہ حیات فی الارض را۔

باللہ مضمر است در حق جناب چه ناطق است با تبار مومنی و صیہی شخصیت محمدیہ علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام و بودن او شکل در رنگ آماد امت۔
و جناب در بحث قائم التیسین عزل انبیاء از منصب نبوة بدیل جائے گرفتن او در علم الہی محال دانستہ اند۔

قولہ: باید نیکو در خاطر داشت کہ مہناسے و حوئی ماہمیں وفات حضرت صیہی است علیہ السلام۔ و این بنا تشیید و ترخیص دے راکت ب اللہ گواہی می دہد و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گواہی می دہد و حضرت ابن عباس گواہی می دہد و ائمہ اسلام قاطبہ گواہی می دہند و علاوہ بران عقول انسانی ہم

برای گواہی می دهد و قسمه خود ایلیا اثبات همین معنی را کند چون خود حضرت عیسی در هنگام مخاطبه بایسود از خود ایلیا بعثت یوحنا یعنی حضرت یحیی مراد گرفت البته از پس تأویل ایوان اعتماد می شود باغ خاک برابر شد که می گویند همان ایلیا که وقتی ایس همان را پدر و دو گفته یا بقولی صعود بر آسمان کرده بود باید که تائید خود بدینا کند۔

اقول۔ مایکو در خاطر داشته ایم که بمناسبت دعوی جناب همی و قات حضرت عیسی ست علیه السلام لهذا جناب سچی بطبع و تحریف آیات و احادیث بکار برده اند لکن انا نحن نذکرنا الذی حکروا انما لکه لحیظون ایوان تحریف تأویل بما لا یرضی به قائل را باغ خاک برابری کند۔ گواهی کتاب الله و کتاب رسول و حضرت ابن عباس در بکل دافعه الله الیک۔ و ان من اهل الکتاب و انما لعلهم لیسوا علی بدیه ناظرین گشته و گواهی ائمه اسلام قاطبه که این عبارت فرموده اند منافات دارد با آنچه در انزاله امام باجماع اهل اسلام را جماع کوراند گفته اند شاید ازال جبارت و گستاخی نادم شده و غرض بدتر از گناه را مصداق گشته اند لیصلح العطار ما افسد الله هه مثل است و صحیح است و من یکسب خطیئته اذ استأثر به یزید به یزید فقد استعمل بهمتنا و انما اقمینا۔

امام بخاری و امام مالک هر دو بیاعت ذکر حدیث والذی نفسی بید الله الخ متهم گشته اند این قصور تأویل و مزحوم جناب است در حدیث مذکور و الا و شان را ایمان است بر نزول همان عیسی ابن مریم که نبی وقت بود چنانچه قب ازین متعلق بایس حدیث بخاری ذکر کرده

باقی ماند حصہ عود ایلیا کہ جناب حسب آیت فَاسْتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ باوتمسک در بارہ نزول مغیب ایلیا کہ بمعنی بود گرفتہ مکن قصہ ایلیا بر جناب غیل دشوار و ناگوار خواهد آمد۔ کتاب سلاطین باب دوم اولیوں ہزار کہ جب خداوند نے چاہا کہ ایلیا کو ایک پہلوی (یعنی گوندہ) میں اڑ کے آسمان پر لے جاوے تب ایلیا الیسع کے ساتھ سجبال ہی چلا اور ایلیا نے الیسع کو کہا کہ تو یہاں ٹھہری اس لئے کہ خداوند نے مجھے بیت ایل کو بھیجا ہے سو الیسع بولا خداوند کی حیات اور تیری جان کی سونگندیں تجھے نہ چھوڑوں گا۔ سو دی بیت ایل کو اتر گئی اور انبیاء زادی جو بیت ایل میں حقى نکل کے الیسع کے پاس آئی اور اس کو کہا تجھے آگاہی ہے کہ خداوند آج تیرے سر پر سے تیرے آقا کو اٹھالے جائے گا۔ وہ بولا میں جانتا ہوں تم چپ رہو تب ایلیا نے اُس کو کہا اے الیسع تو یہاں ٹھہرے کہ خداوند نے مجھ پر یو یو بھیجا ہے۔ اُس نے کہا خداوند کے حیات اور تیری جان کی قسم میں تجھ سے جدا نہ ہوں گا۔ چنانچہ وہی یو یو نہیں آئی اور انبیاء زادی جو یو یو میں حقى الیسع پاس آئی اور اس سے کہا تو اس سے گام نہ کھنڈن کیجیے آقا کو تیرے سر پر سے اٹھالے جائے گا۔ وہ بولا میں تو جانتا ہوں تم چپ رہو اور پھر ایلیا نے اُس کو کہا تو یہاں درنگ کیجی کہ خداوند نے مجھ کو یزوں پر بھیجا ہے وہ بولا خداوند کے حیات اور تیری جان کی قسم میں تجھ کو نہ چھوڑوں گا۔ چنانچہ وہی دونوں آگے چلی اور اون کی پیچھے پیچھے پچاس آدمی انبیاء زادوں میں سے روانہ ہوئی اور اپنے کی طرف دو کھڑی ہو رہی اور وہی دونوں لب یزوں کھڑی ہوئی اور ایلیا نے اُن پر چادر کوٹیا اور ہیٹ کے پائے پر مارا کہ پائے دو صبی ہو کے ابھر اُدھر ہو گیا اور وہی

۱۱۔ اے اُردو عبارت حصہ بتائیل وغیرہ کتب اہل کتب است۔ ۱۲۔ فیض احمد علی رحمہ اللہ میں جملات بتائیل صرف بجائے اپنے جہول نوشتہ شد چنانچہ دطر ہستم زادی بجائے زائے۔

دونوں غشک زمین پر ہو کے پار گئی اور ایسا ہوا کہ جب پار ہوئی تب ایلیاہ نے
 ایلیس کو کہا کہ اس سے آگے کہ میں تجھ سے جدا کیا جاؤں مانگ کہ میں تجھی کیسا
 دوں تب ایلیس بولا مہربانی کر کے ایسا کیجی کہ اس رُوح کا جو تجھ پر ہے مجھ پر
 دوہرا جتہ ہو تب وہ بولا تو نے بہاری سوال کیا سو گرتو بھی آپ سے جدا ہوتے
 ہوئی دیکھی گا تو تیرے بیٹے ایسا ہے ہو گا اور اگر نہیں تو ایسا نہ ہو گا۔ اور ایسا ہو
 کہ جو ہیں وہی دونوں برے اور باتیں کرتے چلی جاتے تھی تو دیکھ کہ ایک آتشی تھ
 اور آتشی ٹھوڑوں کے درمیان آگے اداں دونوں کو جدا کر دیا اور ایلیاہ ٹوکے نہیں
 ہو کے آسمان پر جاتا رہا۔ صحیفہ ملا کے باب چہارم آیہ پنجم دیکھو خداوند کے بزرگ
 اور ہولناک دن کے آنے سے پیشتر میں ایلیاہ نبی کو تہاری پاس پہنچوں گا اور
 وہ باپ دادوں کے دلوں کی بیٹیوں کے طرے اور بیٹیوں کی دلوں کو دن کی
 باپ دادوں کے طرف مائل کرے گا نا ایسا نہ ہو کہ میں آؤں اور سر زمین کو لعنت
 سے ماروں۔ رسولوں کے اعمال باب اول ای تیبولس وہ پہلی کیفیت میں
 نے تصنیف کے اداں سب باتوں کے جو کہ مسیوع شروع سے کرتا اور سکھاتا
 رہا اس دن تک کہ وہ اُن پر رسولوں کو جنہیں اوس نے چُنا تھا رُوح قدس
 حکم دے کر اداں پر اٹھایا گیا۔ اداں پر اوس نے انہیں مرنے کے پیچھی آپ کو سب
 سے قوی دیوں سے زندہ ثابت کیا کہ وہ چالیس دن تک اداں میں نظر آتا اور
 خدا کے بادشاہت کے باتیں کہتا رہا اور اُن کے ساتھ ایک جاہو کے حکم دیا کہ
 یہ وہم سے باہر نہ جاؤ بلکہ باپ کے اداں وعدہ کے جس کا ذکر تم مجھ سے سُن چکی ہو
 راہ دیکھو کیونکہ یوحنا نے تو پانے سے بپتسمہ دیا پر تم تھوڑی دنوں کے بعد رُوح
 قدس بپتسمہ پاؤ گے تب انہوں نے جو کٹھی تھی اداں سے پوچھا اے خداوند کا
 تو ایسے وقت اسرائیل کے بادشاہت کو پھر بحال کیا چاہتا ہی پر دس نے نہیں

کہا تھا اگر کام نہیں کر اؤں وقتوں اور موسموں کی جنہیں باپ نے ان پر ہی اختیار نہیں رکھا ہے جانوں لیکن جب روح قدس تم پر آوے گی تم قوت پاؤ گے اور یروسلیم اور ساری یہودیہ و سامریہ نہیں بلکہ زمین کی حد تک میری گواہ ہو گئے اور وہ یہ کہ اؤں کی دیکھتی ہوئی اوپر اٹھایا گیا اور بدلی نے اسی اؤں کی نظروں سے چھپایا اور اس کے جاتے ہوئے جب وہی آسمان کی طرف رہی تھی دیکھو دوسرا سفید پوشاک پہن اؤں کے پاس کھڑی تھی وہ کہنی لگی ای جیٹیلے مرد تم کیوں کھڑی آسمان کی طرف دیکھتی ہو میں یسوع جو تمہارے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہی اسی طرح جس طرح تم نے اسے آسمان کو جاتے دیکھا پھر آوے گا تب وہی ماؤس پہاڑ سے جوزیتوں کا کھانا جو یروسلیم نزدیک بلکہ فقط ایک سبت کے منزل دُور ہی یروسلیم کو پھری۔

از کتاب سلاطین و اسمائے رسولان

محمود ایلیاہ و محمود مسیح ابن مریم کبھی ہما العنصری بشافہ حاضرین وقت سبت و نیز پیش گوئی مسیح در بارہٴ نزول خود و احتیاط نمودن دریں کہ قبل از نزول من بسیدار مدعیان مسیحیت پیدا خواہند گشت زہار زہار در دام تبلیس و فریب او شال نیاید از کتاب احوال رسولان معلوم گردید۔

و پوسیدن جوانان از مسیح در بارہٴ تمحیین وقت نزول و ولادت می کنند بر علم خواریاں قبل از سوال خود نزول مسیح را و اورا بغیر استماع از او طریقے نئے چنانچہ قرآن کریم خبر از وحیہ رفع اولاد از رفعتانیا دادہ مسیح ابن مریم خواریاں را از وحیہ رفع مطلع نمود۔

بنائے علیہ او شال سولہ از تمحیین وقت نمودند۔ باقی مانند تحقق نزول ایلیاہ موجود نہ ظهور مثل او کیسے ممکن است۔

باید دانست کہ در انجیل تاویل نزول ایلیاہ بطور یوحنا یعنی یحییٰ و انکار یحییٰ

هر دو در باب اول از انجیل یوحنا انکار یحیی و در باب یازدهم از انجیل متی قول یحیی علیه السلام در حق یحیی که این جمل ایلیا و عود است مذکور اند هر کس چونکه اعلم و انا ترجمان خود می باشد از دیگرے قول یحیی را اعتبار سے خواهد بود و کم از کم بلحاظ مسند و متعارضه شده هر دو از پائین اعتبار ساقط خواهند گشت.

دومی آنست که مثبت نزد مسیح قرآن کریم و احادیث صحیح هستند و کتاب اعمال رسولان نیز بالصراحت کاشف این معنی است و قضا عود ایلیا ضایت در فی الباب ظفر شده می تواند مثبت و آن (ظفر بودن) هم بعد از آن که قرآن کریم و غیر صادق صلی الله علیه و سلم غیر از حال شخص معین داده باشد بمحل ثبوت نمی رسد چه این جامع و محتمل بکار نمی آید سندے قوی باید از کتاب و سنت نمی بینی هزارها نظر بر پنداش از ادب و نوع انسانی در دست ماست.

روز ترمای پیغمبر که سلسله تولد و تاسلی از لطفه منی که از پشت پدر و سینه مادر می جمد جاری است معتمد اور آدم و حوا بالا اتفاق و مسیح ابن مریم نزد کافران اهل اسلام نظائر مذکور هیچ فائده نمی بخشند که او شان را نیز محلا بر نظائر غیر معدود و مخلوق از لطفه مادر و پدر گوئیم از برائے همین که نفس در حق ایشان وارد است.

بافرض یک نظیر عود ایلیا ثانیاد در دنیا پیشیل خود اگر مسلم داشته هم شود بعد از ورود و نصوص چگونه مثبت نزول بر مریم پیشیل خود شده می تواند با جمله حمل بر نظائر در صورت غیر مخصوصه منطوق حکم شده می تواند آن هم بر سبیل غل این جا مانیز اگر بر مسلک جناب سخن را نیم یعنی بودن یحیی مراد از ایلیای می خواهد که پیشیل مسیح نیز نبی وقت باید بود چنانچه ایلیا و یحیی و نون محمد استند الله تبارک و تعالی گفته می توانیم بودن جناب

نبی بشہادت علماء اہمتی کا بنیاء بنی امیرائیل مفید بنی آید چہ نظر بہ نظریوت
تشریحیہ باید بشکل کئی نہ غیر تشریحیہ۔

شاید جناب خواہند فرمود کہ مماثلت مستلزم مشارکت فی جمیع الاوصاف نیست
مانیز گفتہ می توانیم کہ نزول ایسا یعنی نظیر پوش مستلزم نزول مسیح علی طبق خصوصیات
نیست ما را بعد از ازل کہ قرآن کریم و احادیث صحیحہ و اجماع شہادت بردارند و نزول مسیح
دادہ احتیاج بسوئے سوال این کتاب نیست کہ آن ہم مشروط است بشروط علم
صکما قال عز من قائل فانتقلوا اهل الذی کونان کنتوا لا تعلمون۔
ایں توجہ بجانب کتاب سلاطین و صحیفہ طاک و کتاب اعمال رسولان حضرت عیسیٰ (ع)
جناب را نموده شد لکن آنها ہم بر حسب قرآن کریم و سنت و اجماع شہادت دادہ
مزید بر آن اجتناب از میسلمان کا ذب نامح با و مرا گشتہ اند۔

ایں قائدہ زائدہ را گویا از احسان جناب می فیم۔ دریں اناجیل مضمونہ کا ذب
کہ از قیام مسیح من الاموات و قبضہ موت و بردار کشیدن او قبر دادہ اندازا کا ذب بل
تثبیت چگونہ بر خلاف قرآن کریم بر آہنہا اعتقاد کنیم میسائیل خود اتفاق دریں امر نہ دارند
ایوب در باب پنجم درس ہما از کتاب خود گفتہ (کما یضوّل السحاب و
ینزل ہب ہکذا من میہبط الی الہا و یتکلم لایسمع) ترجمہ فارسی ہکذا
ابو پرانگندہ شدہ نابودی شود بہ ہمیں طور کہے کہ بقبری رود نمی آید۔ و در کس دہم
رد کا یرجع ایضا الی بیتہ و لایعرف ایضا مکانہ (بمانہ اش دیگر برخواہد گردید
و مکانش دیگر فرسے را نخواہد شناخت)

و در باب چہار دہم کتاب خود ۳۰ و الہی اذ اضطجع لایقوم حتی

تبلی المآ ولا یتستقظ من سباته ولا یتنبه ۳۴ المعلن ان صات الرجل
یعنی ترجمه فارسیه ۳۴ انسان بی خوابد و نخواهد برخاست مادامیکه آسمان بخوابد
بیدار نخواهد شد و از خواب برخیزد و نخواهد برخاست (آدمی هرگاه بمیرد یا زنده می شود. الخ
و مرقس در آیت بیست و پنجم باب یازدهم می گوید که بر صلیب دادند و او را در
ساعت سیوم و یوحنا در آیت چهاردهم باب نوزدهم انجیل خودی نویسد که بود مسیح تا
ساعت ششم نزد میرا طس و متی در باب بیست و هفتم می نویسد و یوحنا و ساعه
السااعه صرخ یسوع بصوت عظیم قائدا یسلی ایسلی لما سبقتنی ای
الهی الی لما ذا ترکتنی -

و در باب شانزدهم انجیل مرقس (الوی الوی لما سبقتنی و در باب
بیست و چهارم انجیل یوحنا) و نادای یسوع بصوت عظیم و قال یا ابتاه
فی ید یدک استودع روحی)

بلکه اگر تا مل و تدبر مبلغ را در کتابها و دشان بکار برده شود بنوبت میباید
علیه السلام و بودی و مسیح موعود صادق هم به پادیه نبوت نمی رسد البیاضا بالله
از برائے آنکه یواقیم بن یوشا و قتی که صحیفه ارمیا علیه السلام را سوخته بود و وی
بر ارمیا علیه السلام نازل گشت (می گوید رب در ضد یواقیم ملک یسود که نخواهد بود
از و کسی نشنیده بر کرسی داود علیه السلام و صلی علیہ السلام چونکه از اولاد یواقیم
حسب و نسب مذکور و انجیل متی است پس نخواهد بود قابل برائے نشستن بر
کرسی داود و بیکدیگر وی ارمیا —

و چونکه قبل از او ایلیا نیامده از برائے آنکه ابریحی و خلاف محفل است که ایلیا
من جانب الله فرستاده شود و صاحب وحی و الهام نیز باشد محمد النفس خود را
نشانده است بر ابرال — عیسی مسیح موعود صادق نخواهد بود — محمد بی انتها و

شماره لکھی مرغلانے راست کہ نجات داد و داد ازین جنس مہالک بواسطہ سنج مصفی
خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ اعتقاد نمودیم بآں کہ عیسیٰ ابن مریم نبی صادق و مسیح موعود
و بری ہست نزد علوی الوہیت و تہذیب و عار او الوہیت را دہ چہیں بردار کشیدن و
مدفون نمودن بعد از ان زندہ شدن ہر از مغربیات کہ نیست کہ **مَا قَتَلُوْهُ وَّمَا**
صَلَبُوْهُ وَّلٰکِنْ شَبَّہُوْا لَہُمْ وَاِنَّ الَّذِیْنَ اَخْتَلَفُوْا فِیْہِ لَفِیْ شَلٰکٍ مُّبِیْنٍ
مَا لَہُمْ بِہِ مِنْ حِلٍّ اِلَّا اِتِّبَاعَ الظُّلُمِ وَمَا قَتَلُوْهُ یَقِیْنٌ بَلْ رَفَعُوْہُ
اِلَیْہِ السَّیِّئُ تکذیب او شان نموده۔

و استبعاد عقل انسانی زندہ برداشتن و رہبانان آسمان بقولہ و **کَانَ**
اَللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ یعنی خداوند غالب است بر ہر شیء و حکیم است پس نظر بر غلبہ او
و رفع جسمی را از مستنکرات نہ پندارید و درین حکمت است کہ ارادہ ظہور اجابت دعا
او را نموده ایم و او را از علامات قیامت ساختہ ایم و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز
ہماں رنگ استبعاد و استنکار را با ادوات تاکید و استشہادایت و بیان حلیفہ از
قلب مؤمنین برزودہ مباد اگر کسی را از امت میں ہماں شخص یا ایرانی از باغفر اندود
چاہد او عارض سمیت موجودہ کہ ہماں انکار بتارہ اور اشدید و مرتضیٰ است نیندازد۔

قَوْلِهِ در اشارتے سیاحت ہم بر ایں نسق نزول اجلال و در خطہ ولید یکر شمیم
فرمودہ ہم در ایں مقام بعد از استیقلاتے یک صد و بست سال از غریب خویش با خواہن
و دیگر از انبیاء پیوستہ مزایا شرفیش در بلدہ سرسبز گمراہ خان یا دزد و دزدک است
امانی آنجا آں جناب را بنام شہزادہ یوز آسف یاد کنند و جملہ برانند کہ نوزدہ صد
سال است ایں نبی بزرگ فوت کردہ۔

اقول صد آفرین بر بہمت مرد و جناب ملا قضا عالت و کما احتیاجا تکمیل فرمودہ

ماثل خود را از دست جحش شل صلیبی نجات داده با قاصد بخاطر پذیر کشیدہ تذکر نمود
 لکن حدیث صیح لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبورا نبیاً کہ عسجد
 شاہد عدل است بریں افرار و بہتان چہ حسب مضمون حدیث قبر با انبیاء را مسجد گاہ
 گرفتن قاصد غیر منطکہ یہود و نصاری است۔

واذ عرصہ نوزدہ صد سال تا ایں دم کسے بنی نفس ندیدہ کہ نصاری قبر نوزدہ آسفت
 را مسجد گاہ گرفته اند و چرا گیرند کہ اوشان حسب شہادت کتاب اعمال رسولان از
 جبل زیتون مرفوع الی السماء می دانند و محل رفع تا ایں دم مزاد و مرجع نصاری
 است۔ شہزادگی و نزاکت و جلوہ دہی را بر خلق بر رسم و آئین شاہزادگان بہ مسیح
 مقفود و مروج حسب ذم جناب و بریک جامہ و قوت برد رخسار تافع چہ نسبت۔
 یوز آسفت و مسیح یسوع را چہ تناسب۔ اگر ابا بنی آں جا اورا قبر مسیح دانستہ باشند
 ممکن است کہ حسب عادت بعلیہ خود از قنصر و تزاروی در روز و شب غالی گذارند
 و شہرت ایں معنی مثل شیوع مکتے مبارک علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام جہانے را
 شکر فرستہ باشند۔

ثبوت ایں را ہمیت علیا پس است کہ تصدیق بیک فرستادہ خود حاصل نمودہ
 اند و میل ثبوت قرار و سائر اولیٰ و سر درجہ آیام اقلیم یک رنگ اند بعد تامل و یکے
 ازان ہا احتیاج بقدر دیگرے بنی مانند بنائے علیہ چند لوزہ باقی ماندہ بطریق اختصار
 ذکر نمودہ می شود۔

سوال از مرکب اضافی یعنی قبور انبیاء متکم کہ در حدیث مذکور گذشتہ مقبورہ
 مدفن بودنی مسیح ثابت می شود؟

جواب۔ مرکب اضافی برائے عدم اشتمال او بر حکم اقادہ ثبوت مقبوریت
 مسیح بنی بختہ و نسبت مزحمہ و تحمید کفایت می کند برائے وقوع او طرف کلام

نظیرش در کلام قرآن مجید **الْمُهْمَدُ الْهَمْدُ** است۔ مرکبات اصنافه را در رنگ کلام
 تام مفید حکم دانسته در چاه مضامین لوفت آون نه تنها خود یکدیگر و دیگران را هم از ادوہ او ہام نمود
 این ہم از بے علمی و نادانی است۔ و برائے تحقق اصناف مرسومہ وجود ہماں قبر کہ
 متعجب حسیب در باغ نمودہ بود نہ کافیت و نیز چونکہ ایمان بہ نبی وقت سترنم
 ایمان بہ انبیاء سابقہ می باشد بنا بر علیہ انبیاء یہود و انبیاء نصاری جم گفتنی شود
 و محل برائے تحقق مضمون حدیث شریف مذکور پیدا می گردد۔

در ازالہ او ہام یا از ادوہ او ہام۔ مکاشفات اکابر اولیاء را بر صدق نبوی
 خود دلیل آورده اند انفس است کہ کسی نمی گوید کہ قرآن کریم و مکاشفات نبوی عیسیٰ
 صا جہا الصلوٰۃ والسلام و مکاشفات بزرگان امت کہ جناب ہم بہ قول و شان مثل
 علی الدین ابن عربی و جمال الدین سیوطی سندی گیرند این ہمہ نامسوم و مکاشفہ
 فلسفے و فلسفے بر بیان قوی مع آنکہ فلاں تخصیص ہم جناب را ہم نہ گرفتہ باشد۔
 انما نملکہ آنکہ از دم مسیح کافر خواہد مرد و طلبش آنکہ دلائل کا طاش بحدسے
 رسیدہ باشد کہ مخالف و منکر قوت مقابلہ آنها نخواہد داشت۔

اقول کما یتبت و لائل لا ریب انکما یتبت مدنی و قلعة حصین زعمہم و
 خیال متحصن ماندہ و پیرایہ از وجود واقعی نیافتہ تاکہ در نظر منکران و مخالفان آید و
 او شان متوجہ جدال و قتال او کردند کہ کسی است کہ در عالم زعم رفتہ و از کمین گاہ
 مناشی فاسدہ بدر کردہ ہلاک رساند۔

انزال مجملہ حسب اعداد آیت و انا علی ذہاب علیہم لقادیر و دن کلا و ادوہ
 مد و ہفتاد و چار می باشد زمانہ ضعیف اسلام و خود برج و جال ہماں زمانہ است۔

اقول۔ بودن قرآن کریم امر ناہی و غیر از حقیقت وضع لغت عربیہ است
 بنا بر علیہ لَقَدْ یَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ وَجَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا

لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ فرموده نه از جهت اعداد حمل وَ ارْقَبُوا الصَّلَاةَ
وَ اتُوا الزَّكَاةَ ادائے نماز و زکوة را ای یوم القیامة فرض نموده نه با وقت اعدای
آیت مذکوره علی هذا القیاس تمهید غلط و تفریع غلط۔

از ان جمله مسیح بعد موعنی علیه السلام به چهارده صد سال برائے اصلاح
میو دیان آمده وقتے که مغرب و بطین نوریت از یو دیان برداشته شده بود علی هذا دم
چنین زمانه این عاجز نیز آمده۔

اقول آمدن مسیح بعد موعنی علیه السلام بشانزده صد از کتب تاریخ ثابت
است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم بعد از موعنی بر بیست و دو صد سال و نون و اربع
ماه گشتند و بعد از مسیح به پنج صد و پنجاه سال ازین ظاهر است که مسیح بعد موعنی
به شانزده صد سال ظاهر گشته۔

بالفرض اگر آمدن مسیح بعد موعنی به چهارده صد سال مسلم داشته شود ما هم مقصود
جناب حاصل نمی گردد الا بر وقت یزید ظهور بعد چهارده صد در سینه چهارده صد و
چند۔ و باز از سیر و بطین و مغرب قرآن را که جناب از آسمان بر زمین آورده اند
مشهور و خواص و عوام شده۔

از ان جمله ظهور مسیح در آخر اوقات ششم ضروری است و آن ایس عاجز است
اقول ثبوت ایس امر که ظهورش در آخر اوقات ششم ضروری است محض در
ترب خیال جناب است۔

از ان جمله ملاست مسیح موعود خروج و دجال و غرار و ظهور دجال و یا جوج و
یا جوج و ایس همه بعرضه وجود آمده مراد از دجال علماء عیسائیان و از غریر علماء دغلیان
قطب و از یا جوج و یا جوج نصاری و روس و از دجسته اراض علیه اسلام است۔
اقول ایس همه یعنی علماء اسلام و علماء عیسائیان و قطب نصاری و روس از

عصره در آن موجود ماند و مسیح چرا وقت نموده و نیز شخصیت و جلال بعد ثبوت او از احادیث صحیح چنانچه محقر تری می آید مستلزم است شخصیت خود را و نیز جلال است تاویل مذکور را۔

از ازل جمله آیات بعد الماتین یعنی نشانیاں بعد گذشتن دو صدی ظاهر خواهند شد مراد از آیات کبری بستند چرا که صغری در زمان آنحضرت صلی الله علیه و سلم ظاهر بودند پس آیات کبری که در صدی سیزدهم ظهور پذیرفته دعوی می باشد۔
اقول۔ بعد الماتین را عقیده به صدی سیزدهم نمودن استنباط جناب است بجه و جزو امام جعفر صادق علیه السلام آیات کبری مثل قل و لا اذل و طاعون و وبا بگذرد از صدی سیوم شده و همین است مطابق واقع و مفهوم لفظ بعد الماتین و تأیید میکند او را قرون مشهور و لها بالغیر۔

بالفرض اگر از لفظ بعد الماتین صدی سیزدهم هم مراد دانسته شود پس مفاد حدیث همین قدر خواهد بود که آغاز آیات کبری از صدی سیزدهم است نه آنکه همگی آیات جمله موجود خواهند گشت تا که ظهور مسیح من جملة آنها نیز واجب التحقیق باشد۔
اقول علامات مسیح صادق۔ علامت اول کثرت مال بعد یک قبول خواهد کرد او را کسی چنانچه در صحیحین و یکثر المال حتی لا یقبله احد علامت ثانیة (دوم) در صحیحین و تكون المسجد لا الواحد لا یتخیر احسن الذنیا و صافیهها یعنی یک سجد بهتر و عزیز تر خواهد بود از همه دنیا۔ علامت سیوم با هم بغض و حسد و جور خواهد گشت او را و انسلان با مادر و شیر را نیز بازی نمایند و یکی برادر برادر دیگر حسن ظن پیدا خواهد نمود۔ از انصاف بفرمایند که در زمانه جناب کدام یکی از این ها موجود است۔
جناب مرزا صاحب در از او صفر ۱۲۴۴ هجری فرمایند احادیث متفق علیها بخاری و مسلم که از کبار صحابه مروی اند این حدیث را در جلال محمود و باخره گردیده است

داخل نمود خبر از مردی اوداده اند و در آنرا ص ۲۷ گفته این واقع مسلم است که بعد
خروج دجال موعود کسی که نزول کند همان مسیح صادق است.

اقول - بعد انضمام هر دو قول نتیجه حاصل گشت (مرزا صاحب هیچ صادق
نیست) چنانکه مسیح موعود بعد خروج دجال ضروری بود و دجال قبل از مسیح موعود
بسیار ده صد سال مسلمان گشته مرد.

حدیث شریف چگونگی بلاک خواهد گشت ایست که اول او من و در میان
او مهدی و آخر مسیح ابن مریم، نگذیب می کند مهدویت و مسیحیت یک شخص، اینجا که
ظاهر می نماید موضوعیت که مهدی یا عیسی، جامع آنکه مضمون او شعر است
بموضوعیت او من جمله دلائل ثبوت موضوعیت بطول مضمون فی نفس، رانیز شمرده اند.
(تشریح) مراد از مهدی یا معنی عیسی است یا معنی و هر دو باطل چه بر تقدیر اول معنی او
نه نیست مهدی یا عیسی مع آنکه کسی نه گفته و دانسته که عیسی را نام مهدی هم بود
و بر تقدیر ثانی صحر مهدویت و در باطل مع بطلان تخصیص و صفت مهدویت
علی هذا القیاس احادیث صحیح در نزول مسیح و خروج دجال بعد از او تر معنی رسیده اند
و هر یک مکتوب است بر آن دعوی مسیحیت از شخصی که غیر ابن مریم باشد که در وقت
خود نبی بود.

مقصد سیوم در ذکر احادیث صحیح درباره نزول مسیح ابن مریم

و خروج دجال و غیره اشراط عت

قبل از شروع در تحریر احادیث صحیح ذکر بعضی دس او من جناب مرزا صاحب
مع دفع آنها ضروری است و شواص قول تعجب نیست که حقیقت کامل ابن مریم و

جبال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشف نشدہ باشند و مراد از این مریم مثیل او و از جبال
هر حق پوشش، دنیا پرست، یک چشم یعنی چشم دین ندارد۔

می گویم بخاری یا مسلم مروفا از این عباس آورده که فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم دیدم من در شب معراج موسی را گندم گول، دراز قد، پر گوشت، چنانچه مردمان
غفوره می باشند و دیدم من عیسی را متوسط پیدایشش شرح و سفید یعنی پروا نیست
راست او، و دیدم من مالک خازن تار را و دیدم من جبال را ایی بمر وقت و بیت
آیات دیدند و این عباس در وقت روایت ایی حدیث آیت "فَلَا تَكُن مِّنْ
هَٰؤُلَاءِ مَن لَّيْقَازُهُ" برائے رفع شک مخاطبین می خواند حدیث مذکور چه نگذر
مصححین مذکور است۔

و نیز راوی ابو عبد اللہ ابن عباس امید که جناب مرزا صاحب کشف اسماء الاولین
و الآخرین را ناقص و مزید بر آن کشف خود را زانده تصور نخواهند فرمود۔ و نیز احادیث
ابن مریم قطعاً دلالت می کنند بر تعیین همان ابن مریم که نبی وقت بود چنانچه حدیث
بخاری "لیوشکن" و قبل ازین شنیدی و همین طور احادیث و قبل است باشند
بر شخصیت او۔

حاصل آن که مکاشفات نبویه از قبیل اطلاع اشخص علی الغیب اند مفید
علم یقینی بدلیل "فَلَا يُظَاهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدٌ" اَلَا مَنِ الْغَيْبِ مَن يَرَوْنِي
بخلاف مکاشفات جناب مرزا صاحب که بر تقدیر تسلیم از قبیل اظهار الغیب
علی اشخص اند مفید تخمین۔ و سواش دویم جواب اجماع داشتند بر این که این صیفا
و جبال مأمود بود و نیز همین بود راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

گوئیم این سر اسر بهتان و افرا است بر آنحضرت صلی الله علیه و سلم و بر صحابه
احادیث نزول مسیح و خروج و جلال بروایت اجله از صحابه و امت اهل بیت بعد از او اثر
رسیده اسامی و ذوات

۱- (ابی بکر صدیق) ۲- (اتم المومنین عائشه صدیقہ) ۳- (عبدالله ابن عباس)
۴- (عثمان ابن العاص) ۵- (امین الامت ابی سعید بن جریج) ۶- (عبدالله ابن عمر)
۷- (عبدالله ابن بسر) ۸- (عبدالله ابن فضل) ۹- (عبدالله ابن مسعود) ۱۰- (عاصم بن
عبدالله بن جراح) ۱۱- (ابو هریره) ۱۲- (معاذ بن جبل) ۱۳- (صحب بن جشامه)
۱۴- (ابو سعید خدری) ۱۵- (سعد) ۱۶- (حذیفه) ۱۷- (اسامه) ۱۸- (جابر بن عبد الله)
۱۹- (ابی بکره) ۲۰- (انس) ۲۱- (قلبان حاصم) ۲۲- (مجن) ۲۳- (اسامه بن زید)
۲۴- (سمره بن جندب) ۲۵- (مصحح بن جاریه) ۲۶- (قاطع بنت قیس) ۲۷- (عمر بن
ابن حصین) ۲۸- (نافع بن عقیق) ۲۹- (ابی زره) ۳۰- (حذیفه بن اسید) ۳۱- (کیلیان)
۳۲- (عمر بن عوف) ۳۳- (حذیفه بن الیمان) ۳۴- (نواس بن سمعان) ۳۵-
ابی امامه رضی الله تعالی عنہم اجمعین -

بر عکس این در از اله صفحہ ۱۳۳ گفته که خروج و جلال محمود و نزول بن مریم
در زمانه آخرین این سر در عقیده اجماعیه صحابه قرار دادن چه قدر حتمت است
بریں بزرگواران — و در از اله صفحہ ۱۳۳ گفته که گروه عیسائیان بلا شبهه و جلال
محمود است -

می گوئیم در باره اجماع صحابه در آنے مبارک آنحضرت صلی الله علیه و سلم آنچه
بهتان صریح گفته قابل غور است و واجب الاحتراف بحجج حرام ازین شطرنج بازی،
گفته ابن صیاد و جلال محمود گفته از عرصه سیزده سال در مدینه میزبانند و گفته گروه
عیسائیان را صلیق و جلال محمود می گردانند - تارقه حدیث نواس بن سمعان را بشمارند

آیات قرآنیہ و علیٰ ہذا حدیث مدفون شدن مسیح در روضہ مطہرہ علی ما جہا اصولہ و اسلم
ہر دو را موضوع قرار دمی و ہذا احیاناً خود مصدق ہر دو بتاویل در رویائی گرد۔
و این تاویلات و اہمہ ازال خود ترا اندک عاقل برائے انظار مفاسد آنہا
تضییع وقت نماید بچ کس قبول کردہ می تواند کہ توہما اقبالتہ و اخطائے انجیلیا
دجال موعود اند۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث منظرہ چندان توضیح در
بیان دجال بقید علامات و علیہ و نشانہا اطوار کاہناتہ و ساحرانہ و جادو فرمود۔
و عمل نمودن با و را بر مکاشفہ اجمالیہ تعبیر طلب چنانچہ در ایام الصلح از قبیل دیدن
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و بانی مدینہ را در صورت زن و پرانگندہ حامل قر قیل قیاس
مع الفارق است چہ این ہمہ داخل آیت کہی اند کہ در شب معراج دیدہ شدہ
بودند و ظاہر است کہ آدم و نوح و ابراہیم و موسی و مالک خازن و غیرہ و غیرہ
ہمہ باقی بر ظاہر خود اند نہ متحول پس بھی طور مسیح و دجال و غیرہ و نیز آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم و بیان دجال دعوی زیادہ توضیح بر اینبار سابقہ فرمود
کہ منی است بر کشف تفصیلی و علی و فرق ظاہر است میان رویت و با در
صورت زن پرانگندہ موی و میال ہاں کہ شخصی را بر تعین علیہ و اسم و صفت
یا خطاب فرمودہ باشند کہ یا فلانے یا با تو اسے فلاں معاہدہ جنس خواہد شد و
پیشین گوئی یا در حق مرقعی و حسنین و امثال آنہا کہ می آیند تا فل باید نمود و
ایک قبیل است احادیث ابن مریم و دجال با بطلہ تشکیک در امثال بغیر از
نقص ایمانی متصور نہ۔ باز آنیم بسر تاویل دجال دو نمند دل و عیساتیاں۔
خدا را از سر انصاف بفرماید کہ در زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس
و دو نمند دل پوش یک چشم حامی با چشم دین و فرقہ و اخطائے انجیلیاں نمود
ایکد را بر این محسوس آتش پرست و مصلق زدند کہ از حدیثی بر کس نبی انانسیا

محرم بودند علی ایذا نمود و در چند مستغرق انواع شرک و همین طور عباس علی صلیب
پرست بود و نیز بود و در چو البوسنی کسی اشاره فرموده و اُمت را دور گردانید
بر عکس فصاحت لاثانی را نداخته۔

از کتب پیشینیاں و احادیث نبویہ علی صاحبها الصلوٰۃ و اجملع صحابہ
و اجملع اُمت و مجال شخصی معهود معلوم می شود۔ الا برو فی تحقیق جناب مرزا
صاحب کہ بر تمثیلات خانہ زاد مثل لکل دجال علی عمارت دعوی خود
برافراشته اند و عجب العجائب آن کہ مسیح وقت دیگران را کرایہ داده بر
خود سوار میشد۔

در ازالہ جناب مرزا صاحب ابن صیاد را بشهادت طغی عشر دجال
معهود دانسته و منع فرمودن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ را از قبل او
مع اظهار این کہ او اگر دجال معهود است پس عیسیٰ تو قاتل او که آن عیسیٰ ابن مریم
خواهد بود۔ خیال فرمودند و احادیث دیگر را کہ مشتمل اند بر نوشته بودن کف و
بر پیشانی او مضطرب قرار داده اند۔

باید دانست کہ این جا بسیار کسان چو نگہ باصل حقیقت پی نبرده اند
قاتل مضطرب بودن احادیث و مجال گشته اند و حقیقت امر آن کذا الا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم حسب سنت انبیاء سابقہ اُمت را از دجال خون دادند و
بر بیان بعض علامات او گفته اند فرمودند کہ در خانه والدین او تا سی سال اولاد نشد
باشد بعد از آن یک طفل در خانه او شال پیدا خواهد بود۔ یک چشم بزرگ دندان
کم منفعت۔ چشماتش خوابیده و دل بیدار پذیرد او در آن قد خشک گوست بینی او
مثل منقار۔ و مادر او فریب چندان از هر دو دست دراز۔ و این همه در ابن صیاد و چو

بودند فخر رفتن ابی بکره صحابی مع زیر این احوال نزد او باز شیوع این امر که تشریف
 بردن آنحضرت صلی الله علیه و سلم در احادیث خواهد آمد لکن سزاواردین حدیث
 ضروری رعایت اند اول قول آنحضرت صلی الله علیه و سلم بعد یقین نمودن عمر و در
 حق ابن صیاد که چنین است و جلال و اولاد قتل او ان یکن هو فلکشت
 صاحبیه انما صاحبیه عیسی بن مریم یعنی اگر ابن صیاد همان جلال
 معبود است پس قابل او تو نیستی بجز این نیست قاتل او عیسی بن مریم است
 پس حسب تحقیق مرزا صاحب این صیاد را جلال معبود گفته شود - زنده ماندن او
 تا زمان صاحب او عیسی بن مریم که مرزا صاحب است حسب فقه حدیث
 ضروری خواهد بود و محفوظ ماندن او از تغییر جسمی واجب التسلیم خواهد شد باطل است
 که در حق مسیح ابن مریم عتقاد بنا موجب شرک بود در باره جلال واجب التسلیم
 خواهند گشت و جلال را مرتبه بر سج این مریم خواهد بود - و دوم صحابه الغاب و خبری
 بر ظاهر حمل نموده بودند تا آنکه آنحضرت صلی الله علیه و سلم یا صحابه در رتبه استقامه
 نصیده باشند و الا پس رفتن نزد شخص واحد و او را جلال معبود خیال نمودن چه
 معنی دارد -

ازین امر فهمیده باشی که تا دلیل جلال به بزراد دولت مندان خلافت مراد
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم و صحابه کرام است از حفظ جلال بیستوم آنکه چون که آن
 شخص واحد که صاحب او عیسی بن مریم است خواهد مراد ازین عیسی مرزا صاحب
 باشند تا این زمانه مخرج نکرده باید که حسب فقره حدیث جناب مرزا صاحب قبل از
 خروج آن شخص و غوی مسیح موجود نمایند - باز آدمیم بسراس که بعد علم بعلمای مذکوره
 و جلال آنحضرت صلی الله علیه و سلم را علم بعلمای مذکوره داده شد - چنانچه از احادیث
 دیگر ظاهر است مثل آنکه در کتاب میان دو چنان او و مثل بودن او از این مشرق تری

حضرت انس می فرماید هفصد هزار یهودی، صغمان تابع و جلال غاها بند بودند
 هر یک با شش چادر سیاه و بسم و نیز بخاری از انس آلوده که دجال وقتی که بجانب ایشان
 خواهد آمد فرشتگان را چو کیدالو مدینه خواهد یافت پس نزدیک مدینه خواهد آمد و در
 بخاری و مسلم از انس مروی است که هر یک بنی اُمیّت خود را از یک چشم که از آب سائید
 است که خبردار باشید که آن یک چشم خواهد بود و حدائے شکایت شتم نیست و میان هر
 دو چشم آن، توکف را نوشته خواهد بود۔

ازین همه بوضوح پیوسته که این صیاد دجال نبود محض صیاد قبل از استلام جمیع
 علامات او را یقین نموده بودند۔ عمر رضی اللہ عنہ خود در زمان خلافت بر سر منبر آمد و محضر
 جرم بغیر عدم تصدیق را بخرج دجال از علامات قیامت شمرده۔

چنانچه شاه ولی الله در ازاله الخطا آورده و آنچه جاحل بن عباس
 قال خطب عمرو بن الخطاب وکان من خطبته وانه سیکون
 من بعد کم قوم یکذبون بالرجم و بالرجال و بالشفاعة
 ازین ظاهراً است که عمر رضی الله عنه ازال زعم خویش بعد استماع دیگر علامات
 رجوع فرموده۔ این است تحقیق مقام و امتداد علم و علمه اتم۔ و حدیث تیم داری
 عن قریب می آید۔

جانب مرزا صاحب برین حدیث نیز خفنه می فرماید که ملایان زمانه را باید
 که دجال و جاسر او را از کسی جزیره تلاش کرده بیارند و مردمان را بخواهند گوینیم
 قصه اصحاب کعبه در قرآن مجید به بیان واضح مذکور است شما باید که اولاً اصحاب
 کعبه را از افلاک تلاش کرده بدو آرید تا که مردمان را قوت در ایمان و همت و رقابت
 اعداؤ دین پیدا آید۔

باجمعه مسلمانان را باید که پیشین گوینهاے آنحضرت صلی الله علیه و سلم را

بصدیق دل و انما بالافعالی هری محول دانسته قبول نمایند الا در وقت قیام قرینها
چنانچه در مقدمه ذکر کردیم - و در مقابل مرزا صاحب نیاید که پیشین گوئی با آنحضرت
صلی الله علیه و آله را از قبیل غراب و کشف اجمالی تعبیر طلب مع امکان خطا و تعبیری گردید
و نمی دانند که فرق بین است میان مکاشفه اجمالی تعبیر طلب چنانچه در مقام منافی متشکل
به صورت گشته محسوس می گردند لهذا محارج تعبیری باشند و میان مکاشفه تفصیلی معنی که
عبادت از معاینه چیزه قبل از ظهور او -

و قول آنحضرت صلی الله علیه و آله هلاک اهل حق علی یدای الغیلمة
سفیهام - بخاری و نیز از اسام بن زید قال انتم النبی صلی الله علیه و آله
هل اهل من اطار المدینه فقال هل ترون ما اری قالوا لا قال
فانی لاری الفتن تقع خلال بیوتکم کوقع المطر - بخاری -

و اما حدیث نزول مسیح و خروج و جلال و شان آنها همه از قبیل مکاشفه جمینی
اند - و دیدن آنحضرت صلی الله علیه و آله و ستودنهای زرد که تعبیر از ان صاحب معنا
و صاحب پیام فرموده بودند و همچنین زردی پرگنده سر را که عبارت از دوباره مدینه بود و
امثال آنها از قبیل مکاشفه اجمالی اند محارج تعبیری لکن ای قسم نیز بعد تعبیر متشکل
اول واضح و غیر متشکل می گردد و خطا در تعبیر اگر چه علی سبیل المذره ممکن لکن این
قسم نیز بعد تعبیر متشکل اول واضح و غیر متشکل می گردد و خطا در تعبیر اگر چه علی سبیل المذره
ممکن لکن بقاء علی الخطا مدت اعمر منافی عصمت و شان نبوت است -

الهام جناب مرزا صاحب و پیش گوئی او متشکل که بود و موسی آید صلی الله علیه و آله
موجود و قوی و الهام آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم و پیش گوئی او اجمالی باشد با امکان
خطا در تعبیر تا مدتی نه علی الاستزاد یا تفصیلی شاید مسلم آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم
العیاذ بالله کم است از علم مرزا صاحب یا استعداد نبوی علی صاحب السلو و السلام

ناقص از استعداد و مرزا صاحب نفوذ بالله من نش در انفسنا و من
میثاق اعمالنا۔

اگر امکان خطا و تعبیر اگر چه علی سبیل الذررت مسلم لکن بقا علی الخطا امنی
است برائے مصیبت بنی بکلاف تنبیه بعد از خطا که اساس صدق را و چندان شدید
است بنا بر علی مازاد حکم۔

بقا آنحضرت صلی الله علیه و سلم با وقت رحلت بر خطا و نزول ابن ابی مرجم خروج
و حال که هر دو را بعینه شخصی معین دانسته بودند منافی خواهد بود برائے مصیبت او
صلی الله علیه و سلم العیاذ بالله۔

برادر ابن اسلام بخدائے عز و جل هرگز بحد و حدائی گوئی آنچه میگویم بعض حبیب
لله برائے نصیحت متنبی سازم ازین چنین محتاط فاسده مجتنب باشند چند
پیشین گوین نوشته می شوند و ملاحظه فرمایند که ظهور آنها کما هو آمده یا بطریق خطا
۱۔ بود شخص کاتب وحی رسول الله صلی الله علیه و سلم و آخر الامر مرگشته بشکرین
پیوست۔ فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم این را زمین قبول خواهد کرد آسمان
همین طور گشت۔ وقتی که مرد او را در زمین چندین مرتبه دفن نموده مکرر آن زمین و
را بیرون می انداخت تا بایس حد که کفارتنگ شده و او را بیرون گذاشتند۔

بیماری و مسلم از انش

۲۔ فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم که یک جماعت مسلمانان خزانة مشافان
را که در محل سفید است خواهد گشت۔ چنانچه مطابق فرموده در خلافت عمر جماعت
مسلمانان از محل سفید خزانة اخراج کردند۔ مسلم با بر بن سمره

۳۔ شخصی بدست چپ می خورد فرمود او را آنحضرت صلی الله علیه و سلم بدست راست
بخور گفت بدست راست نخورده نمی توانم را این قول او از جهت شرافت یا

بطریق دروغ بود پس فرمود صلی اللہ علیہ وسلم تو توروہ نمی توانی۔ بعد ازاں آن شخص گنجے دست راست را بست و ہاں برداشتہ قی توانست مسلم عن سلمہ بن اکوع۔

۴۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امشب یک ہوا سخت خواهد وزیدہر کرد و استادہ شود و اورا ضرر خواهد رسید۔ در ہماں شب شخصی کہ در ہوا ایستادہ بود ۱۱ دورا برداشتہ میان دو کوه انداخت۔ بخاری و مسلم عن ابی سعید ساعدی
۵۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شما مصر را فتح خواہید نمود و گفت ابو ذر را کہ ہر گاہ بینی دو شخص را در جائے مقدس و سخت با ہم تنازع می کنند تو را انجا بیرون آئی گفت ابو ذر چنین واقع شد مسلمانان مصر را فتح کردند و دیدم عبدالرحمن بن عمر جلی و ہر ادراکہ تنازع می کردند در جائے یک صحت دادر غشت پس من او بصرف خارج شدم۔ مسلم عن ابی ذر۔

۶۔ حدیثی گفت کہ خبر داد مرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از دوازده مناقب۔ باز فرمود کہ ہشت اذال ہا بر من ذیل خواہند مرد آخر ہمیں طور وقوع آمد۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر دادہ بود۔ مسلم عن حدیث۔
۷۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر دادہ بود کہ زید بن ارقم بعد انتقال مبارک نابینا ہوا۔ شد آخر ہمیں شد۔ دلائل النبوة۔

۸۔ فاطمہ رضی اللہ تعالی عنہا فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از من از اہل بیت من اوّل از ہر تو با من ملاقات خواہی کرد ہم چنین شد۔ بہیقی عن ابن عباس
۹۔ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوکت امتیہ من بروست چند جوانان قریش است۔ بخاری عن ابی ہریرہ۔ مراد از این جوانان قاتلان حضرت عثمان حضرت

علی المرتضی و حضرت حسن مجتبی اند و نیز عبید اللہ بن زیاد و یزید و شمر و حجاج و عبد الملک
سلیمان بن عبد الملک - مختار و غیره و غیره -

در مجمع الجمله است که ابو هریره اشخاص او شان را بعد اسماء می دانسته
لکن از خوف فتنه ظاهر نمی کرد -

۱۰ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم شما پیروی پیشینیان خود خواهید نمود یا نشاء
ذراع ذراع تا بحدی که او شان اگر در سوارخ رفته باشند شما هم چلیخ خواهید
نمود و رسیدند که مراد از پیشینیان یهود و نصاری اند فرمود آنحضرت صلی الله
علیه و سلم دیگر کدام (یعنی همان هستند) - بخاری و مسلم از ابی سعید -

از آنکه او نام را لحاظ نمایند که معجزات انبیاء را مسموم و ملوث و لعنت متهم
بایشی این مریم و جنک شان مریم گفته اند - همین است پیروی یهود و نصاری
و مشام و دن و انبیاء و انکار معجزات و غیره و غیره -

۱۱ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم هر گاه ائمت رفتند و کبر خواهند نمود و بادیه و گاه
فلاس و روم خدمت او شان نمایند الله تعالی اشرار را بر نیکان مسلط خواهد
نمود - ترمذی عن ابی ثمر -

مقتول شدن حضرت عثمان بعد فتح فلاس و روم و قلیه بنی امیه بر بنی هاشم
مصدق این پیش گوئی است -

۱۲ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم شما پس از من با جزیره عرب جنگ خواهید
نمود الله تعالی فتح شما خواهد داد باز با دجال جنگ خواهید کرد الله تعالی بر او
نیز فتح خواهد داد مسلم عن نافع بن عتبّه -

۱۳ - فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم قیامت خواهد شد تا آنکه از زمین چهار یک آتش بیرون آید
که در بصری گردن داشته اهل را روشن خواهد نمود - بخاری و مسلم عن ابی هریره -

اسی آتش و در سہ شش ہندو پنجاہ ہجری بروز جمعہ بیوم جہادی لاکھنؤ ظاہر
گشت و بروز یک شنبہ صبت و ہفتم رجب یعنی پنجاہ و دو روز سوجو دماند خواہی عجیب
می داشت آہن و سنگ را می گذاخت و گیاہ و ہیزم را می سوخت و تا وقتیکہ ماند
در بصری بوقت شنبہ شہر را دور و شنی اومی رفتند و ایل مدینہ منورہ علی صاحبہا الصلوٰۃ
در شب چراغ نمی افروختند شب از روز روشن تر بود۔

۱۶۷۔ فرمود علی اللہ علیہ وسلم اُمت من در زمین پست نازل خواہد شد کہ نام بصری
خواہند نهاد۔ اسی نزدیکی تر خواہد بود کسی بہ وجہ و برای بی خواہد بود و سکن شہر
بسیار باشند اسی شہر یکی از شہر ہا مسلمانان خواہد بود و در زمانہ آخر برای مقامہ
ساکنان اسی شہر ترک خواہند آمد چہر بار ایشان ہستاد چہان خود خواہند بود بہ
کنارہ آن نہ نزدیک خواہند نمود۔ ساکنان شہر سہ گروہ گردند۔ یک گروہ بہ ہم ہای
و در جنگ پناہ خواہند گرفت و اسی فرقہ ہلاک خواہد شد و گروہ دوم از ایشان
امان طلب خواہد نمود اسی نیز ہلاک گردد و گروہ سوم اولاد تان خود را پس پشت پشتہ
جنگ خواہند نمود اکثر از اسی گروہ شہید خواہند گشت۔ ابو داؤد عن ابی بکرہ و
لما د علیہ یحکم باللہ چہین بودہ۔

فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اذ تبت القرآن و مثلہ معہ۔ مراد قرآن مجید
شدہ و پاؤش نیز جردار باشند قریب است کہ یک شگرم بہ (خورندہ) نوشندہ منورہ شخص بہ
چہاد پائے خود نشستہ خواہد گفت کہ شما فقط قرآن را بگیرید و آنچه در حلال و آنچه در حرام
اورا حرام بغیرہ تحقیق اسی است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیزے ماکہ حرام کرد کہ نفی
است کہ خداوند تعالی حرام کردہ۔

ابن ماجہ و دارم و ابو داؤد عن مقدم ابی سعید کرب۔ اسی پیش گوئی در مسند
ہجری در قادیان انبیا و آمد کہ علی صحت احادیث فقط قرآن کریم را قرار داد یا ہادی

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔

ہم پریشان پیشین گوئی یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسیار اندک بعینہ حسب فرمان عالی
ظہور آمدہ سرخوشے تفاوت نشدہ قبل ازین نوشتہ ام کہ امکان علی الخطا۔ دیگر است
بقار علی الخطا چیزے دیگر چہ او در حق انبیاء جاتر نے بے گون او منافی نصحت را۔
الغرض ظہور پیشین گوئی یا تزلزل ابن مریم و خروج دجال و سایر علامات عیسیٰ
در زمانہ میں مذکورہ کہ اللہ ذکر نمودیم باید فہمید۔

چہ قرآن متافہ برائے حل علی غیر الخطا موجود اند نیز باعث علی اتنا علی حل فکون
قرآن بود بر معانی زعمیہ و اذ لیس فلیس و غشاش اعتقاد صائبہ و در امر ابن صیاد
ہمانست کہ ذکر کردیم یعنی قبل از استماع جملہ علامات قاطبہ مختلف بودند۔
و بعد از علم یا نہا جملہ مضطرب اند اندیشی کہ عمر بر سر منبر در حدیث خلاف انکار
و جلال مہو و در او در مسک انکار شفاعت و در ہم شمرده بطریق پیشین گوئی بقولہ اسند
سیکون الخ خبر داد۔

و قول راوی کہ مشکک ماند رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم در امر ابن صیاد و حکایت
جہاں یا نام است کہ ہنوز علم بسیار علامات نیادہ بود بہر کیف منع فرمودن حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم تزلزل از قبل ابن صیاد و باز فرمودن فاما صاحبہ صیسی ابن مریم
الیوان دانستی ابن صیاد را و جلال مہو و با خاک برابری کند چنانچہ قبل ازین کہ ذکر کردیم
و نیز باید دانست کہ دیدن امرے بعالم ثواب منافی نبی باشد برائے علم او
بطریق دیگر غیر از ثواب پس آنچہ جناب مرزا صاحب دوازالہ و بار بارہ اضطراب عاید
دجال و برون بچنے آئنا مکاشفہ زکایا ذکر نموده اند مضرب نیست برائے امر واقع و حقیقہ
ایماہ قندچہ۔

نوٹ مت ہدیۃ الرسول جو فیق اللہ تعالیٰ و ذکر اس کتاب در رسالہ و شمس ناز طبع ۱۳۱۸
تو لکھ امر مہوی نیز موجود است مگر وجہ تاخیر طبع مقدمہ مذکور شد۔ فیض احمد فیض حق عذ

منقبت

(از نیا ز مندیِ رگاہِ مهرِ فیض احمد علی عنہ) (مؤلف: میر میرنیر)
 دوش از میمِ قلبِ بگو شمعِ کویِ نواخت کالِ شیخِ وقتِ قطبِ زمانِ جہا گشت
 اَل شایہ باز قدسِ نشمین کہ در زبیں دِلہا شکار کردہ علمِ در جہاں فرشت
 اَل نورِ ذاتِ حق کہ بیکجہ تو نگاہ ذراتِ خاکِ سجدہ گاہِ اقداسِ نواخت
 اَل مردِ کاملِ کعبہِ عرفانِ عشقِ حق در وقتِ خویشِ مثلِ خود اندر جہاں گشت
 اَل حجتِ خدا کہ بہر جا قدم نہاد باطلِ صبرِ خجالتِ ذلتِ اَل شافِست
 مردانِ اہِ گروہِ ازاں جانیافتند آنجا کہ اسبِ فضلِ کمالش دید تاخت
 سبطِ جناتِ کرد و بلندِ غوثِ پاک فرزندِ شاہِ کونِ مہکالِ اَل مصطفیٰ است
 فیضِ از نگاہِ لطفِ خدا کے شود جدا
 اَل کس کہ قدرِ میرِ علی شاہِ بدلِ شناخت